

433

www.kitabmart.in

تاریخ اسلام

۲۸۰
سال



ع.ا.
۱۳۰۶

۲۸۰
تاریخ

مطبعہ اشاعت امامیہ مشن لکھنؤ ۱۳۳۳ھ

پہنچ سہ ماہی

از قلم

سرکار سید العلماء ارحام مولانا السیدی علی نقی النہوی دام ظلہ

مجتہد العصر

مطبوعہ

سفر از قومی پریس لکھنؤ

قیمت: دو روپیہ

تعارف

اردو زبان میں ایک صحیح معنی میں اسلامی تاریخ کی ضرورت محسوس ہو رہی تھی، بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ اردو کیا، دوسری زبانوں میں بھی اس کی ضرورت محسوس ہوتی رہی ہے، اس لئے کہ ملتِ جعفریہ کے افراد جو واقعاً اسلامی روایات کے ورثہ دار ہو سکتے تھے، شروع سے سیاسی طاقتوں کے ظلم و جور کا نشانہ بنے رہے، لہذا ان کا یہی بہت بڑا کارنامہ تھا کہ انھوں نے عقائد و احکامِ شرعیہ کو ان کی اصل صورت میں محفوظ کر دیا، مگر تاریخ پر جو کتابیں لکھی گئیں وہ عموماً اُس طبقہ کی طرف سے تھیں جو حکومتوں کے زیر سایہ پھل پھول رہا تھا، لہذا تاریخ اسلام اپنی اصلی شکل میں سامنے نہیں آ سکی۔

شکر ہے کہ سرکارِ سید العلماء مدظلہ نے اس ضرورت کی تکمیل کا بیڑا اٹھایا۔ اس سلسلہ کی پہلی کڑی پیش ہو چکی ہے، جس میں حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہجرت تک کے واقعات پیش کئے گئے تھے، اب اس سلسلہ کی دوسری کڑی جو ہجرت کے بعد والے ابتدائی دور سے متعلق ہے پیش کی جا رہی ہے۔ خدا کے کہے کہ افراد ملت اس کا بھی شایانِ شان استقبال فرمائیں۔ اور ہم جلد اس کے بقیہ حصوں شائع کر سکیں۔

خادمِ ملت

سید ابن حسیب نقوی عفی عنہ

آنریری سکریٹری امامیہ سن۔ لکھنؤ

محرم ۱۳۸۵ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على
سيد الانبياء والرسولين وآله الطاهرين

رسول خدا کا مدینہ میں ورود

اور

آپ کا استقبال

مدینہ منورہ میں جس کا نام اس وقت تک بس یثرب تھا خبر پہنچ
چکی تھی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ سے روانہ ہو چکے ہیں،
اور یہاں تشریف لانے والے ہیں، اس لئے روز وہ لوگ صبح سویرے
بیرون مدینہ جاتے تھے، اور جب دھوپ کی تپش طاقابل برداشت
ہو جاتی تھی، تو نا اُمید ہو کر واپس چلے جاتے تھے۔ علامہ طبرسی لکھتے
ہیں کہ مرد ہی نہیں بلکہ عورتیں اور بچے تک ہر روز صبح سے دھوپ کی
شدت ہونے تک زیر آسمانی انتظار میں کھڑے رہا کرتے تھے۔ چنانچہ

آخری دن بھی حسب دستور شہر سے باہر دوپہر کے قریب تک انتظار کر چکے تھے اور اب ناامید ہو کر واپس ہونا چاہتے تھے، کہ جماعت ہو دین سے ایک شخص نے جو ایک ٹیلے پر کھڑا تھا، بلند آواز سے کہا کہ جس کا مقصد انتظار ہے وہ آ گیا۔ یہ سنتے ہی صاحب دوڑ پڑے اور چاروں طرف تکبیر کی صدا میں گونجنے لگیں۔ اس دن اپنی مدینہ کی خوشی دیکھنے کے قابل تھی۔ عورتیں، بچے اور کنیزیں تک، ایک دوسرے سے کہہ رہی تھیں کہ رسول خدا آگئے، رسول خدا آگئے۔ آپ نے وہیں سیر دن مدینہ قبیلہ بنو عمرو بن عوف میں قیام فرمایا، بقول ابن سعد اس دن دو شنبہ ۱۱ ریا ۱۲ ربیع الاول کی تاریخ تھی پھر طبرستان کے۔ اے حمید بن سیرٹ لاہور لکھتے ہیں کہ اس دن ۶ ستمبر ۶۲۲ء تھی۔ طبری نے معیناً دو شنبہ کی ۱۲ ربیع الاول لکھی ہے۔

بیردن مدینہ جسے یہ شرف حاصل ہوا کہ آپ اس کے مکان جائے قیام میں فرودکش ہوں، اس کے نام میں اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں قبیلہ بنو عمرو بن عوف کے ایک بزرگ کلثوم بن ہدم کے یہاں قیام ہوا تھا، اور بعض کہتے ہیں کہ سعد بن طحیم کے یہاں۔ پہلے قول کے حامیوں کا کہنا ہے کہ حضرت کا قیام تو کلثوم بن ہدم ہی کے یہاں تھا مگر چونکہ سعد بن خنیس شادی شدہ نہ تھے، ان کا مکان بالکل مردانہ تھا اس لئے آپ لوگوں سے ملاقات کے لئے دن کو ان کے مکان میں تشریف فرما رہتے تھے۔

اس سے کچھ لوگ یہ سمجھے کہ آپ کا قیام سعد بن خنیسہ ہی کے یہاں ہے۔

حضرت علی ابن ابی طالبؑ، پیغمبر خدا کے چچا زاد
 بھائی کا انتظار بھائی ہی نہ تھے، بلکہ ابتدائے عمر سے آپ کے
 زیر سایہ پرورش پانے کی وجہ سے اولاد کی سی نسبت آپ سے رکھتے تھے
 بلند نفوس کے لئے خود اپنے کو خطرے میں ڈال دینا اتنا دشوار نہیں ہوتا،
 جتنا جان سے زیادہ عزیز افراد کو خطرے میں ڈالنا۔ یہ تو دین حق کی خاطر
 اور حکم الہی کی تعمیل میں ایک بڑی قربانی تھی، جو رسول خدا، علی بن
 ابی طالبؑ کو اپنے بستر پر دشمنوں کے محاصرہ میں چھوڑ کر روانہ ہو گئے۔ مانا
 کہ جب آپ مکہ کے غار میں پناہ گز میں تھے، تو وہیں آپ کو اس رات کے
 خطرے سے علیؑ کی سلامتی کا حال معلوم ہو گیا تھا، مگر آپ کے تشریف لے
 جانے سے کفار کو جو اشتعال تھا، اور ایک طرح اپنی شکست کا غصہ، جس
 شکست میں خود علی ابن ابی طالبؑ نے بستر پر سو کے ایک بڑا علمی حصہ بھی
 لیا تھا، اس لیے ظاہری اسباب کی بنا پر علیؑ کا مکہ میں پھنے دن بھی قیام رہا،
 اس کا ایک لمحہ بھی خطرے سے خالی نہ تھا، لہذا فطری طور پر پیغمبر کو علیؑ کی فکر
 ہونا چاہیے تھی۔ پھر یہ کہ آپ مکہ میں اپنی انتہائی محترم اور مقدس امانتیں
 بھی علیؑ ہی کی ذمہ داری پر چھوڑ آئے تھے۔ یہ خاندان کی محترم خواتین
 تھیں، جن میں خود جناب پیغمبر خدا کی اکوڑی بیٹی حضرت فاطمہؑ بھی تھیں
 اور ان کے علاوہ جن کے نام معلوم ہیں ایک رسولؐ کی چچی جناب فاطمہؑ

یعنی حضرت علی ابن ابی طالب کی والدہ تھیں، اور دوسرے پیغمبر کی حجاز زاد
 ہیں فاطمہ بنت زبیر بن عبدالمطلب تھیں۔ ان خواتین کا مدینہ آنا حضرت علی
 ابن ابی طالب سے وابستہ تھا۔ اسی لیے پیغمبر خدا جب قبائیں فر کشتیں
 ہوئے، تو باد چودیکہ آپ کے رفیق سفر ابو بکر اسی دن آپ کو چھوڑ کر داخل
 شہر ہو گئے اور جا کر قبیلہ خزرج کے ایک شخص صبیح بن اساف، یا ظاہرہ
 بن زبیر بن ابی زبیر کے یہاں مقیم ہو گئے، لیکن حضرت پیغمبر خدا نے مدینہ
 کے داخل ہونے کو ان افراد کے پہنچ جانے پر موقوف رکھا، تاکہ سب
 لوگ ایک ساتھ دارالہجرت میں داخل ہوں۔

ابن سعد نے تصریح کی ہے کہ حضرت نے وہاں چودہ دن قیام فرمایا
 اس دوران میں ایک قول کے مطابق آپ کے ورود مدینہ کے تین دن کے
 بعد حضرت علی ابن ابی طالب بھی آپ تک پہنچ گئے۔ شاہ عبدالحق
 دہلوی نے اس کا تذکرہ اس طرح کیا ہے۔

”وہم در انجا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم بتفاوت سے روزہ از مکہ در رسید
 آنحضرت را خوشحال گردانید و در روضۃ الاحباب می گوید کہ سے رضی اللہ
 عنہ پیادہ راہ می رفت و پاپائے مبارک سے ادپیادہ رفتن آبلہ کردہ بود
 حضرت دست مبارک خویش بر آں مالیدہ و روزاں صحت یافتہ تھا،
 واپس مثل آن بہت کہ در غزوہ خیبر چشم سے رضی اللہ عنہ درد می کرد آنحضرت
 لعاب مبارک خود مالیدہ در حال شفا یافت و ہرگز درد چشم نہ دید۔“

(قریباً) تین روز بعد علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی مکہ سے وہاں پہنچ گئے
 اور آنحضرتؐ کو شاد و کام کیا صاحبِ روضۃ الاحباب لکھتے ہیں کہ آپ
 (حضرت علیؑ) کے باپا وہ سفر کیا تھا جس سے آپ کے باپا کے مبارک
 میں بھالے پڑ گئے تھے آنحضرتؐ نے اپنا دست مبارک پھیرا جس سے
 فوراً صحت ہو گئی، یہ بالکل اسی طرح کا واقعہ ہے کہ غزوہ خیبر میں
 آپ (حضرت علیؑ) در چشم میں مبتلا تھے آنحضرتؐ نے اپنا
 لعاب مبارک لگا جس سے فوراً صحت ہو گئی اور پھر کبھی آنکھیں دکھنے نہیں آئیں۔
 مگر ہمیں محدث دہلوی کے اس بیان سے کہ حضرت علیؑ ابن ابی طالب
 حضرتؐ کے تین دن بعد پہنچ گئے تھے خاطر جمعی نہیں ہوتی، اس لئے کہ
 اگر ایسا ہوتا تو مزید دس بارہ دن بیرونِ مدینہ قیام کرنے کی کوئی ضرورت
 نہ تھی۔ ہمارے خیال میں یہ تین دن کا قیاس اس پر مبنی ہے کہ مؤرخ ابن جریر
 نے تصریح کی ہے کہ حضرت علیؑ نے مکہ میں رسولؐ کے تشریف لے جانے
 کے بعد تین دن قیام فرمایا، جس میں آپ نے وہ امانتیں جو پیغمبرؐ کے پاس
 تھیں ان کے مالکوں تک پہنچائیں، اس کے بعد آپ پیغمبرؐ کے پاس آئے
 اور حضرتؐ کے جائے قیام یعنی کثوم بن ہدم کے مکان پر آپ کے ساتھ
 قیام فرمایا۔ مگر مدینہ میں رسولؐ کے بعد تین دن قیام کرنے سے یہ قطعاً نتیجہ
 نہیں نکلتا، کہ آپ رسولؐ کے چھ تین دن کے بعد پہنچ گئے ہوں گے، جب کہ
 پیغمبرؐ تنہا سفر فرما رہے تھے، اور آپ کے ساتھ عورتیں تھیں، اس لئے

آپ کے سفر کی رفتار پیغمبر کی رفتار سفر کے برابر نہیں ہو سکتی۔ بلکہ کوئی
 تعجب نہیں کہ پیغمبر نے بچے دن میں وہ راستہ طے فرمایا جو آپ نے
 اُس سے کافی زیادہ دنوں میں اس مسافت کو طے کیا ہو، اور اس طرح
 تین دن بعد بھی بلکہ اس سے کافی زیادہ دیر میں پہنچے ہوں، اور اس لئے
 ہمارے نزدیک اس سے زیادہ قرین قیاس علامہ طبرہا کا بیان ہے،
 جنہوں نے تحریر فرمایا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب
 یثرب ینہ فرود کش ہوئے تو آپ کے رفیق سفر ابو بکر اسی دن شام کو مدینہ
 میں پہلے گئے، اور انصار میں سے ایک کے یہاں قیام کیا، اور رسالت
 مآب پندرہ دن تک وہیں شہر کے باہر مقیم رہے۔ شاید کچھ اہل مدینہ
 کے اصرار سے جناب ابو بکر نے حضرت کے پاس آکر کہا کہ اب آپ شہر
 مدینہ میں کیوں داخل نہیں ہوئے؟ لوگ آپ کے وہاں تشریف لے جاتے
 کے بہت مشتاق ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ جب تک میرا بھائی علی نہ آجائے
 میں اس جگہ سے آگے نہیں بڑھوں گا، یہ سن کر حضرت ابو بکر نے ما پوسھی
 کے انداز میں کہا کہ مجھے تو نہیں امید کہ علی آئیں۔ حضرت نے فرمایا
 کیوں نہیں انشا اللہ وہ بہت جلد آئیں گے۔ چنانچہ پانچ دن آپ
 وہاں اور رہے، اور اس دوران میں حضرت علیؑ کو ساتھ لے
 ہوئے آپ کے پاس پہنچے۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے پہنچنے کے بعد پھر رسولؐ

قبائیں زیادہ قیام نہیں فرمایا، اور اس طرح یہ بات کہ حضرت علیؑ رسول کے
پہنچنے سے تین دن کے بعد پہنچ گئے تھے غلط ہے، یا پھر جیسا کہ طبری
کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے خود رسولؐ کا قیام قبائیں چار پانچ دن
سے زیادہ نہیں رہا چنانچہ لکھا ہے: —

فانما مد رسول الله بقباء في
بني عمرو بن عوف يوم
الاثنين ويوم الثلاثاء و
يوم الأربعاء ويوم الخميس
ثم اخرج الله عز وجل
من بين اظهروهم يوم الجمعة

حضرت کا قیام وہاں دو شنبہ،
سہ شنبہ، چار شنبہ اور پنج شنبہ
کو رہا اور بس جمعہ کو آپ وہاں
سے روانہ ہو گئے۔

۳ فرمیں لکھا ہے کہ وہ زیادہ دن کے قیام کی روایت بنی عمرو بن عوف
کے ذریعہ سے پھیلی ہے، شاید اس لئے کہ ان کے فخر و مشرت میں
امناف ہو۔ طبری کے الفاظ یہ ہیں کہ: "وبنو عمرو بن عوف
يؤمنون انه مكث فيهم اكثر من ذلك، — ويقول بعضهم
ان مقامه بقباء كان بضعة عشر يوماً مما في اس میں دس دن یا
اس سے زیادہ قیام کو بنی عمرو بن عوف کی طرف "زعم" کی لفظ سے
منسوب کیا ہے جس کے معنی عموماً "ادعاے باطل" کے ہوتے ہیں۔
مصاحف حقیم کا آغاز کثیر کے باشندوں میں دو بڑے قبیلے تھے

اوس اور خزرج ، ان میں باہم جنگ رہتی تھی۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم کے مدینہ میں تشریف لا کر قیام کا ایک بڑا خوشگوار نتیجہ یہ سامنے
 آیا کہ یہ دونوں قبیلے آپس میں گلے مل گئے۔ اس فیض رسالت کا تذکرہ
 بطور احسان خداوندی قرآن مجید میں بھی آیا ہے، کہ کنتم اعداء
 فالتف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ اخوانا (یعنی) تم لوگ ایک
 دوسرے کے دشمن تھے، تو اُس کے فضل و کرم سے بھائی بھائی ہو گئے۔
 اس نعم کا آغاز اُن ہی چند دنوں میں ہو گیا، جب رسول بیرون مدینہ
 قیام پذیر تھے۔ علامہ طبرسی لکھتے ہیں، کہ آپ کا قیام بنی عمرو بن عوف
 کے ایک نیک مرد سپر کلثوم بن ہرم کے مکان پر تھا، جہاں بنیاء ہو چکے تھے
 اور قبیلہ اوس کے افراد آپ کے گرد و پیش آکر بیٹھا کرتے تھے۔ پیغمبر خدا
 آئے والوں کے چہروں کو غور سے ملاحظہ فرماتے تھے، تو ان میں خزرج
 کا کوئی آدمی نظر نہیں آتا تھا، حالانکہ اُن و فود میں جو مدینہ سے آپ کے پاس
 مکہ گئے تھے، خزرج کے ممتاز افراد بھی تھے۔ حضرت اس کو محسوس فرماتے
 تھے، مگر کچھ فرماتے نہ تھے۔ جب چند ہی آپ کے قیام کو وہاں گزر گئے
 تو ایک دن نماز عشاء کے بعد سعد بن زرارہ چہرے پر نقاب ڈالے
 ہوئے آئے اور پیغمبر کو سلام کیا۔ حضرت اُن کے آنے سے بہت خوش
 ہوئے، اور شاید سبب تاخیر پوچھا، انہوں نے کہا یا رسول اللہ بھلا
 یہ کیونکر ہو سکتا تھا کہ میں آپ کی موجودگی کو اس قریب جوار میں کسی
 جگہ سنوں لہذا بیٹھا ہوں، مگر ہم میں، اور ہمارے اوس بھائیوں میں جو

نزاع ہے، وہ آپ کو معلوم ہے۔ اس لیے ان میں سے کسی کے گھر پر آنا
 میں پسند نہ کرتا تھا، مگر اس وقت مجھے تاب صبر پڑتی نہ رہی اور بے تابانہ
 آپ کی زیارت کے لیے حاضر ہو گیا۔ قبیلہ خزرج کے ایک نمایاں شخص
 کی اس پیش قدمی سے آپ کو موقع مل گیا، کہ آپ آئندہ کی صلح کے لیے
 زمین ہموار فرمائیں۔ آپ نے اس والوں کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تم میں
 سے کون ہے جو انھیں پناہ دے۔ مطلب یہ تھا کہ ان کی جان و مال
 کی حفاظت کا جب کہ یہ تمہارے درمیان آئے ہیں، کون ذمہ دار ہوتا
 ہے؟ اور اس کے تمام آدمی جو حاضر تھے چیخ اٹھے کہ حضور کا پناہ دینا
 ہمارا پناہ دینا ہے، آپ نے فرمایا نہیں، صاف صاف تم میں سے
 کوئی ایک ذمہ دار ہو۔ یہ سن کر عوف بن سعد اور سعد بن خثیمہ نے کہا کہ
 یا رسول اللہ ہم انھیں پناہ دیتے ہیں، چنانچہ وہ ان کی حفاظت کے
 ذمہ دار ہوئے، اور اب وہ وقتاً فوقتاً رسول کی خدمت میں حاضر
 ہوتے تھے، اور بیٹھے باتیں کرتے رہتے تھے، اور آپ کے پیچھے نساؤ
 پڑھتے تھے، اور قبیلہ اوس میں سے کسی جوان یا بچے کی بھی یہ عادت نہ تھی
 کہ وہ اشارہ و کناہ سے بھی انھیں کوئی تکلیف پہنچائے۔ مگر ہے کہ
 اب اہل مدینہ دیکھا دیکھی گھر اور لوگ بھی شہر کے آنے لگے ہوں مگر
 تاریخ میں ان کا ذکر نہیں ہے۔ پھر میں اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ پہلا ہی
 قدم ان کے درمیان مصلحتی تھا جو حضرت نے کامیابی کے ساتھ اٹھایا،
 ان میں تعلقات محبت کی بجالی اور آئندہ کی مستقل مصالحت کا سنگ بنیاد بن گیا۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ پیرون مدینہ میں محلہ میں حضرت
مسجد قبا کا قیام ہوا تھا، اور جہاں بنی عمرو بن عوف کے مکانات
 تھے، اسی محلہ میں مسجد قبا کی تعمیر ہوئی ہے، مگر یہ مسجد قبا تعمیر ہوئی؟
 محدث ولہوی شاہ عبدالحق نے یہ محتاط الفاظ صرف کیے ہیں کہ:-

”اول وصول و نزول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در منازل

بنی عمرو بن عوف بود کہ مسجد قبا در آنجا بنایا افتاد است“

(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ورود و قیام پہلے

بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں ہوا جہاں مسجد قبا تعمیر کی گئی۔

لیکن علامہ ظہری کے الفاظ یہ ہیں:-

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ ہوئے

فوافی رسول اللہ صلی اللہ

اور آپ نے مسجد قبا کا رخ کیا اور

صلیہ وآلہ و قصد مسجد

وہاں اتر پڑے اور بنی عمرو بن عوف

قبا و نزل واجتمع الیہا

آپ کے پاس جمع ہو گئے اور وہ بہت

بنو عمرو بن عوف و سروا بہ

خوش ہوئے اور آپ کے گرد حلقہ کر لیا

و استبشروا واجتمعوا

اور آپ نے کلمہ بجا دیا کہ یہاں

حوالہ و نزل علی کلثوم بن

قیام فرمایا۔

الہدیٰ

ان الفاظ کا ظاہری مفہوم یہ ہے کہ مسجد قبا پہلے سے موجود تھی، اور مدینہ
 کے باہر ورود کے وقت آپ اپنی سواری سے سب سے پہلے وہیں اترے

پھر کثوم بن ہدم کے یہاں جا کر قیام فرمایا۔ مگر مورخ کبیر کی تصریح یہ ہے کہ رسول خدا نے قبا میں دو شنبہ، سہ شنبہ، چار شنبہ اور دو پنج شنبہ قیام فرمایا۔ وائتس مسجد اقصیٰ اور ان کی مسجد کی بنیاد رکھی۔ پھر روز جمعہ آپ وہاں سے مدینہ ہو گئے۔ لیکن اسے کہا گیا جائے کہ یہی عظیم مورخ آگے چل کر مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد رقم طراز ہے:۔
 وفي هذه السنة بنى مسجدا قبا اسی سال میں مسجد قبا بنائی گئی۔

ہو سکتا ہے کہ ان دونوں باتوں کا مطلب یہ ہو کہ نبیؐ ان چند دنوں میں ڈال دی گئی تھی اور تعمیر مسجد کی اس کے بعد دوران سال میں ہوئی، ورنہ میں اسے "خطائے بزرگاں" کا ایک نمونہ بس سمجھ سکتا ہوں اور کیا کہنا ہے۔
 قبا کے چند روزہ قیام کے بعد جس پر پہلے مدینہ کے اندر داخلہ { روشنی ڈالی جا چکی ہے، جمعہ کا دن تھا، صبح کو جب دھوپ چڑھ گئی تھی تو حضرت نے اپنی سواری منگوائی اور تمام مسلمان جمع ہوئے اور مسلح ہو گئے پھر رسولؐ ناتفے پر سوار ہوئے اور لوگ دائیں بائیں آپ کے روانہ ہوئے، مدینہ کے رہنے والوں کو بھی اس کا علم ہو گیا۔ لوگ اپنے گھروں کے باہر نکل آئے، اور انصار کے قبیلوں اور فاندانوں میں سے جن کے مکانات کی طرف سے آپ کا گزر ہوتا تھا، وہ آگے بڑھ کے درخواست کرتے تھے، کہ حضورؐ ہمارے یہاں قیام فرمائیں۔ مجسم خلق عظیم کو کسی کی خاطر شکنی گوارا نہ تھی،

ہر ایک کو دعائے خیر دیتے تھے، اور فرماتے تھے، چھوڑ دو اسے۔ قدرت
کی جانب سے جہاں حکم ہوگا وہیں یہ مجھے پہنچا دے گا۔ یہ حسن کرم
ہر ایک خاموش ہو جاتا تھا اور ناقہ آگے بڑھ جاتا تھا۔

اشناکے علاقہ میں جب نوحال آفتاب کا
مدینہ میں پہلی نماز جمعہ کی وقت آیا تو حضرت اس وقت قبیلہ بنی
اور رسول کا پہلا خطبہ مسلم کے درمیان تھے۔ مثل راستے کے
تیمم لوگوں کے، انہوں نے بھی حضرت کے سامنے قیام کی پیش کش کی
جس پر حضرت خاموش رہے، مگر آپ کا ناقہ ان کی مسجد کے پاس
بیٹھ گیا۔ علامہ طبرسی نے صراحت لکھا ہے :-

وقد کانوا بنوا مسجداً قبل
تمام رسول اللہ ﷺ۔
یہ لوگ رسول کے آگے سے پہلے ایک
مسجد کی داغ بیل ڈال چکے تھے۔

ناقے کا اس مسجد کے پاس بیٹھنا قدرت کی طرف سے اشارہ تھا کہ نماز
جمعہ آج یہیں ہوگی، چنانچہ حضرت نے ظہر کے وقت نماز وہیں اور
فرمائی۔ علامہ طبری کا بیان انہی سے اس چیز میں مختلف ہے۔ وہ کہتے
ہیں کہ مسجد وہاں پہلے سے موجود تھی بلکہ اس کے بعد وہاں پر مسجد
تعمیر ہوئی۔

مشرق کے۔ اسے حمید لکھتے ہیں کہ ۱۲ ربیع الاول ۱۰ سالہ کو رسول
نے ایک سو مسلمانوں کے ساتھ جمعہ کی نماز ادا کی، اور وہ خطبہ جو اس

پڑھا، دنیا کی تاریخ میں ایک نمایاں خصوصیت رکھتا ہے۔ مگر اتنی اہم تقریر موصوف نے کاٹ چھانٹ کر کل جمع آٹھ سطروں میں درج کی ہے۔ ہم اس تکملی تقریر کو جو کافی بسیط ہے حافظ ابن جریر کی روایت کے مطابق درج کرتے ہیں:-

سب تعریف اللہ کے لیے ہے، میں اُس کی تعریف کرتا ہوں، اور اس سے مردمان لگتا ہوں، اور اُس سے بخشش کا طلب گزار ہوں، اور اُس سے ہدایت کا خواہاں ہوں اور اس پر ایمان لاتا ہوں اور اُس کا انکار نہیں کرتا، اور دشمن ہوں اُس کا جو اُس کا انکار کرے، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی خدا نہیں سوا اللہ کے، کوئی اُس کا شریک نہیں اور یہ کہ محمد اُس کا بند اور اُس کا رسول ہے جسے اُس نے بھیجا ہے، ہدایت اور نور اور درود و نصیحت کے ساتھ ایسے وقت میں جب رسول کا سلسلہ موقوف تھا اور علم کی کمی تھی، اور لوگوں میں گمراہی پھیلی ہوئی تھی اور زمانہ دور ہو گیا تھا اور قیامت قریب تھی اور موت نزدیک تھا۔

الحمد لله احمده و
استعينه واستغفره و
استهداه وادمن به
ولا اكفره واعادى من
يكفره واشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك
له وان محمدا عبده
ورسوله اذسله بالهداية
والنور والموعدة على فتوة
من الرسول وقله من العلم
وجلاه له من الناس و
انقطاع من الزمان ودنو
من الساعة وقرب من
الاهل من بطم الله و
له سلمانان عالم م

اُس کے رسول کی اطاعت کرے وہ راہ
 راست پر ہے، اور جو ان دونوں کی نافرمانی
 کرے وہ گمراہ ہو اور وہ تقصیر دار اور شکیباز
 ہوا ہے بہت زیادہ، اور میں تمہیں نصیحت
 کرتا ہوں اللہ کے غضب سے بچنے کی کہ بہترین
 وہ شخص جس کی نصیحت کرے ایک مسلمان
 دو سو مسلمان کو یہ ہے کہ وہ اُسے آخرت کی
 تیاری پر آمادہ کرے اور اُس سے ڈرنے کی
 ہدایت کرے، اور ڈرنا اللہ سے ہے اُس نے
 اپنے سے ڈرا یا ہے اور اس سے بڑھ کر کوئی
 نصیحت نہیں ہے، اور نہ اس سے بہتر کوئی
 یاد ہے، اور یقیناً اللہ سے پہنچا رہا اُس
 لئے جو اس کے مطابق عمل کرے خود ر
 دہشت کے ساتھ اپنے پروردگار کی عظمت سے
 بہترین ہوگا رہے اُس منزل مقصد پر جو کہ
 آخرت ہے اور جو ان روابط کو جو ظاہر باطن
 میں اُس کے ہر اعضاء کے درمیان ہیں دوست
 رکھے اور سوار بنا لے انہی کے کوئی اور مقصد
 نہ ہو تو وہ اُس کے لئے دنیا میں نیک نامی

رسولہ فقد ارشدا و
 من يعصهما فقد غواي
 وفرط هزل ضللا لا بعيدا
 وادعيتكم بتقوى الله فانه
 خير ما اوصى به المسلم
 المسلم ان يحذره على
 الاخرة وان يأمره
 بتقوى الله فاحذر روا
 ما حذركم الله من نفسه
 ولا افضل من ذلك
 نصيحة ولا افضل من
 ذلك ذكر اذ ان تقوى الله
 لمن عمل به على وجل وعناية
 من ربه عون صدق على ما
 تبغون من امر الاخرة ومن
 يعصم الله بينه وبين الله من
 امر في السر والعلانية لا
 يقوى بذلك الا وجه الله
 يكن له ذكر في عاجل امره

اور بعد مرگ کے لیے ذخیرہ ہو گا جب اس کا
 محتاج ہو گا اپنے پہلے کیے ہوئے
 اعمال کا اور سوا اس کے کچھ اس کے
 ساتھ نہ ہو گا وہ آرزو رکھے گا کہ کاش
 اس کے اور اس موقع کے درمیان بہت
 بڑا فاصلہ ہوتا اور اللہ تمہیں اپنے سے
 ڈراتا ہے اور اللہ بندوں پر شفیق و مہربان
 ہے اور اس نے اپنی بات کو سچ کر دکھایا
 اور اپنے وعدے کو پورا کیا اور اس کے
 خلاف نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ خود
 فرماتا ہے کہ میرے یہاں بات بدلتی
 نہیں اور میں بندوں پر ظلم کرنے والا
 نہیں ہوں تو اللہ سے ڈرنا اپنی دنیا اور
 آخرت دونوں میں اور ظاہر و باطن میں
 اس لیے کہ جو اللہ سے ڈرتا ہے تو وہ
 اس کی غلطیوں کو نظر انداز کرتا اور اس کے
 اجر و ثواب کو بڑھاتا ہے اور جو اللہ
 سے ڈرتا ہے اس نے بڑی کامیابی
 حاصل کی اور یقیناً اللہ سے ڈرنا

و ذخرا فیما بعد الموت حين
 یفتقر المرء الی ما قدّم وما
 کان معہ سوئی ذلک یودّ
 لو انّ بینہ و بینہ امدابعدا
 و یحیدرکم اللہ نفسہ و اللہ
 رؤوف بالعباد و الذی صدق
 قولہ و یجزو عدلہ و لا یخلف
 لذلک فانہ یقول عزّوجل
 ما یبدّل القول لدئی
 و ما انا بظلام للعبید
 فاتقوا اللہ فیما حل
 امرکم و اجبلہ فی
 السرّ و العلانیتا
 فانہ من یتو اللہ
 یکفر عنہ سیئاتہ
 و یعظم له اجرا و من
 یتو اللہ فقد فنان
 فوزاً عظیماً و
 ان تقوی اللہ

اُس کی ناراضگی سے بچاتا ہے اور اُس کی
 سزا سے بچاتا ہے اور اُس کے غضب سے
 بچاتا ہے اور یقیناً اللہ سے ڈر چہروں
 کو نورانی بناتا اور پردہ و گار گوار اٹھائی
 کرتا اور درجے کو بلند کرتا ہے اپنا
 حصہ حاصل کرو اور اللہ کے بارے
 میں کوتاہی سے کام نہ لو حالانکہ اللہ
 نے تم کو اپنی کتاب کا علم دیا ہے
 اور تمہارے لئے اپنا راستہ صاف
 نمایاں کر دیا ہے تاکہ وہ جانے اُنھیں
 جو سچے ہیں اور جانے اُنھیں جو جھوٹے
 ہیں۔ تو حُسن سلوک سے کام لو جس طرح
 اللہ نے تمہارے ساتھ اچھا سلوک
 کیا ہے اور اُس کے دشمنوں کو دشمن
 رکھو اور اللہ کی راہ میں جہاد کا حق ادا
 کرو اور اُن نے تمہیں منتخب کیا اور تمہارا
 نام "مسلم" رکھا، تاکہ جو ہلاک ہو وہ
 حجت تمام ہونے کے بعد ہلاک ہو
 اور جو زندگی پائے وہ کسی حجت کی

یوقی مقتہ و یوقی
 عقوبتہ و یوقی منظرہ
 وان تقوی اللہ یبویض
 الوجوہ و یرضی الرب
 و یرفع الدرجۃ خدا
 بحفظکم ولا تفرطوا
 فی جنب اللہ قد علمکم
 اللہ کتابہ و نہجکم
 سبیلہ لیعلم الذین
 صدقوا و یعلم الکاذبین
 فاحسنوا کما احسن
 اللہ الیکم و عاد و ا
 اعداءہ و ہب اعداءہ
 فی اللہ حق جہادہ
 ہو اجتباکم و ستاکم
 المسلمین لہلک
 من ہلک عن
 بیئۃ و یجیب من
 حجت عن بیئۃ

دَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَآكُثِرُوا
ذِكْرَ اللَّهِ وَاعْمَلُوا
لَهَا بَعْدَ الْيَوْمِ فَإِنَّهُ
مَنْ يَصْلِحْ مَا بَيْنَهُ وَ
بَيْنَ اللَّهِ يَكْفِهِ اللَّهُ مَا
بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ
ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يَقْضِي
عَلَى النَّاسِ وَلَا يَقْضُونَ
عَلَيْهِ وَيَمْلِكُ مِنَ
النَّاسِ وَلَا يَمْلِكُونَ
مِنَهُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا
قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ
الْعَظِيمِ

بنا پر زندگی پائے اور قوت نہیں ہے
مگر اللہ کے سہارے سے تو اللہ کو بہت
یاد کرو اور آج کے بعد اسے دن کے
واسطے کام کرو کہ جو شخص اس معاملہ کو
جو اس کے اور اللہ کے درمیان ہے
ٹھیک رکھے گا تو اللہ اس کے اور دوسرے
لوگوں کے درمیان والے معاملے کو خود ہی
ٹھیک کرے گا اس لئے کہ اللہ لوگوں پر
فیصلہ نافذ کرنے والا ہے اور وہ اس پر
فیصلہ نافذ نہیں کر سکتے اور وہ لوگوں کا
مالک ہے وہ اس کے مالک نہیں ہیں اللہ
سب سے بڑا ہے اور نہیں قوت مگر اللہ کے
سہارے جو بزرگ ہے۔

ابو ایوب انصاری کے یہاں قیام کیا
نماز اور خطبہ کے بعد پھر حضرت
نے فرمایا کہ میں اسی نائقے پر چھوڑ دو! جہاں جا کر رک جائے گا وہیں
ہوا اور پھر راستے کے لوگوں کی طرف سے جب قیام پر اصرار ہوا تو آپ
میں اتر پڑوں گا۔ چنانچہ وہ چلا اور آگے بڑھتا رہا یہاں تک کہ وہ

اُس جگہ پہنچا جہاں مسجد نبوی ہے اور یہاں پہنچ کر وہ اک دم بیٹھ گیا۔
خوش نصیبی سے یہ جگہ ابو ایوب انصاری کے مکان کے قریب تھی۔ وہ
خوش خوش آئے اور آپ کا سامان اٹھا کے اپنے مکان کے اندر لے گئے
پھر اس پاس کے دو کمر آدمیوں نے آکر اصرار شروع کیا۔ حضرت
نے بطور ضرب المثل کے یہ جملہ فرمایا کہ *الْمَرْءُ مَعَ رَحِيلِهِ* یعنی جہاں
آدمی کا سامان وہیں وہ آدمی ہے۔

علامہ طبرسی لکھتے ہیں :-

یہ مسجد نبوی کی جگہ جہاں اب کی ناقہ آکر بیٹھا تھا قبیلہ خزرج
کے دو یتیموں کی زمین تھی جن کے نام سہل و سہیل تھے۔ اور یہ دونوں
یتیم سعد بن زرارہ کی پرورش میں تھے۔ یہ جگہ ابو ایوب کے دروانے
پر تھی اور ابو ایوب کی والدہ آپ کا سامان اونٹ پر سے اتار کر
اپنے گھر میں لے گئیں۔ تو جب لوگوں نے حضرت سے اصرار کیا کہ ہمارے
یہاں چلے تو آپ نے اپنا سامان دیکھا اور وہ موجود نہ ملا تو دریافت
کیا۔ تب حضرت کو بتایا گیا کہ وہ تو ابو ایوب کی والدہ اپنے مکان
میں لے گئیں۔ اس پر حضرت نے فرمایا *الْمَرْءُ مَعَ رَحِيلِهِ* اور سعد
بن زرارہ حضرت کے خالی ناستر کی مہار تمام کر اپنے مکان پر
لے گئے۔

سہ طبقات ابن سعد، جلد ۱ ص ۱۶

سہ اعلام البورنی۔

ہجرت کی تاریخی اہمیت

جیسا کہ فاضل ہم عصر حبیب ریحان ندوی مقیم مصر نے لکھا ہے صدر اول کے مسلمانوں کی نظر میں واقعہ ہجرت کی تاریخی اہمیت کا بڑا ثبوت یہ ہے کہ اسلامی سال کا حساب ہجرت نبوی ہی سے کیا گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ خلیفہ دوم حضرت عمر کی خلافت کو تقریباً چار سال گزر چکے تھے یعنی ہجرت کا سو گھواں سال تھا جب یہ سال ہجری مقرر کیا گیا۔ اس واقعہ کی ابتدا مقررہ جلد اول میں اس طرح درج ہے کہ حضرت عمر کے سامنے ایک چک پیش ہوا جس پر صرف شعبان لکھا ہوا تھا حضرت عمر نے کہا کہ یہ کس طرح معلوم ہو کہ یہ کس سال کا ماہ شعبان ہے اس کے لئے فوراً مجلس شولے مرتب کی گئی اور اکابر صحابہ کے سامنے یہ مسئلہ پیش ہوا حضرت علی بن ابی طالب نے بطلے دی کہ ہجرت نبوی سے سنہ شروع کیا جانا چاہیے۔ اس پر سب کا اتفاق ہو گیا۔

چونکہ عرب میں نیا سال محرم سے شروع ہوتا ہے اور ہجرت ربیع الاول میں ہوئی تھی اس لئے سال کو تقریباً دو ماہ پیچھے ہٹا کر اس کی ابتدا محرم ہی سے رکھی گئی۔

شہرت عام اسی کے مطابق ہے کہ ہجرت کے تاریخ کے حساب کا آغاز عمر خلیفہ دوم میں ہوا ہے مگر حافظ ابن جریر نے بطور اپنے مختار کے

یہ روایت درج کی ہے کہ یہ ہجرت سے تاریخ کا تعین ہجرت کے بعد ہی
 سے حکم رسول خدا شروع ہوا، چنانچہ انہوں نے پہلے سرخی قائم کی ہے
 "ذکر الوقت الذي عمل فيه التاريخ في اس وقت کا ذکر
 جس میں تاریخ کا تعین عمل میں آیا ہے۔ اس کے تحت میں لکھا ہے۔
 قال ابو جعفر ولما قدم رسول الله المدينه
 امر بالتاريخ - حدثني
 ذكر يثا بن يحيى بن
 ابي زائدة قال
 حدثنا ابو عاصم
 عن ابن جريج عن
 ابي سلمة عن ابن
 شهاب ان النبي لما
 قدم المدينه وقد هما
 في شهر ربيع الاول امر
 بالتاريخ قال ابو جعفر
 فذكر انهم كانوا
 يؤرخون بالشهر والشهرين
 الى ان تمت السنة -
 ابو جعفر (طبری) کہتے ہیں اور جب رسول خدا
 مدینہ میں تشریف لائے تو آپ نے تاریخ کے
 تقرر کا حکم دیا، مجھ سے بیان کیا کہ یثا بن
 یحییٰ بن ابی زائدہ نے کہا کہ ہم سے
 بیان کیا ابو عاصم نے ابن جریج سے
 انہوں نے ابو سلمہ سے، انہوں نے
 ابن شہاب سے کہ رسول مجید مدینہ
 میں تشریف لائے اور آپ وہاں ماہ
 ربیع الاول میں آئے تھے تو آپ نے
 تاریخ مقرر کرنے کا حکم دیا، تو بیان
 کیا گیا ہے کہ صحابہ ایک مہینہ اور
 دو مہینہ کے حساب سے تاریخ
 لکھنے لگے یہاں تک کہ سال
 پورا ہوا۔

اس کے بعد انہوں نے خلیفہ دوم کے دور میں آغاز تاریخ کو بہ طور
قول مضبوط یوں درج کیا ہے :-

وقد قبل ان اول من امر ایک قول یہ ہے کہ سب سے پہلے جس نے
بالتاریخ فی الا سلاہ تاریخ کے تعین کا حکم دیا اسلام میں وہ
عمر بن الخطابؓ۔ عمر بن خطابؓ ہیں۔

درائے پہلے قول کو اس لئے ترجیح معلوم ہوتی ہے کہ یہ بہت بعید ہے کہ
روزمرہ کی اتنی اہم ضرورت کا احساس رسولؐ اور تمام مسلمانوں کو اور
خلیفہ اول اور بلکہ بہت عرصہ تک خلیفہ دوم کو بھی نہ ہوا ہو اور اتنی
مدت گزرنے کے بعد ایک دم اس ضرورت کا احساس پیدا ہوا ہو۔

مسجد نبوی کی تعمیر

پہلے ایک روایت کے مطابق لکھا گیا ہے کہ ابو ایوب انصاری
کے مکان کے پاس یہ احاطہ جس میں مسجد نبوی ہے قبیلہ خزرج کے دو
قیموں کی ملکیت میں تھا جو اسعد بن زرارہ کی زیر پرورش تھے۔ خود
اسعد کا تذکرہ پہلے آچکا ہے کہ یہ اُن سابق الایمان افراد میں تھے
جو رسولؐ کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے ہی طبع ایمان کے پروانہ
ہو چکے تھے، اس لیے پیغمبرؐ نے ابو ایوب کے مکان میں قیام کے
بعد نماز جماعت کا سلسلہ اسی احاطہ میں جاری رکھا۔ کچھ دن کے

بعد حضرت نے چاہا کہ وہاں باقاعدہ مسجد کی تعمیر ہو جائے۔ آپ نے
اسعد بن ذرارہ سے فرمایا کہ تم یہ زمین میرے لئے اس کے مالکوں سے
خرید دو۔ انھوں نے تمہیں سے گفتگو کے بعد کہا کہ وہ حضور کی خدمت
میں نذر کی جاتی ہے، قیمت کی ضرورت نہیں، مگر حضرت نے اسے
بلا معاوضہ لینے سے انکار کیا، چنانچہ دس دینار کی قیمت پر آپ نے
زمین خرید فرمائی۔

طبری کا بیان ہے کہ وہ دونوں یتیم معاذ بن عفرار کے سایہ
ترہیت میں تھے، اور معاذ بن عفرار ہی کے ذریعے مکہ مکرمہ زمین
حاصل ہوئی۔ پھر اس کے بعد وہ لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک زیادہ
صحیح روایت یہ ہے، کہ یہ زمین بنی نجار کی تھی، اور یہاں کچھ
کھجور کے درخت اور کھیت، اور کچھ زمانہ جاہلیت کے قبور
تھے۔ حضرت نے ان سے فرمایا کہ مجھ سے اس زمین کی قیمت
لے لو، انھوں نے کہا ہم سوارِ رضا کے پروردگار کے کوئی قیمت
نہیں چاہتے۔ حضرت نے اس پیش کش کو قبول فرمایا۔ درخت
کٹوا دیے، کھیت ختم کرادیے، اور قبروں کو اکھڑا کر صاف
کرادیا۔ اور پھر یہاں مسجد تعمیر فرمائی۔ اس کے پہلے آپ کسی
معیّن جگہ پر نماز نہیں پڑھتے تھے، بلکہ مختلف مقامات پر جہاں نماز کا
وقت آگیا وہاں نماز پڑھ لیتے تھے۔

مسٹر کے۔ اے حمید کہتے ہیں کہ مسجد پہلا کام جو سرکار نے مدینہ پہنچ کر کیا وہ مسجد نبوی کی تعمیر تھی۔ دیواریں کچی اینٹوں سے تین گز اونچی بنائی گئیں۔ ٹونٹ پر چھت ڈال دی گئی۔ کھجور کے تنے سے شمشیر کا کام لیا گیا اور اس طور پر مسجد کی تکمیل کی گئی۔

علامہ طبرسی نے تعمیر کی کیفیت ذرا تفصیل سے لکھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مکانات میں، خانہ خدا یعنی کعبہ کو یہ خصوصیت حاصل ہے، کہ اس کے معمار اور مزدور خلیل خدا حضرت ابراہیمؑ اور ان کے فرزند اسمعیلؑ تھے، تو مسجد نبوی کا یہ شرف بے مثال ہے کہ اس کی تعمیر میں فخر خلیل افضل المرسلین حبیب رب العالمین یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بنفس نفیس دو سگ مسلمانوں کے ساتھ، معمار اور مزدور دونوں کی حیثیت سے کام کیا ہے۔ اور شروع سے لے کر آخر تک تعمیر کی جتنی منزلیں تھیں، سب میں آپ خود بنفس نفیس شریک رہے۔ حافظ ابن جریر کی تصریح بھی ہے کہ :-

تولی بناء مسجدہ صلی
 اللہ علیہ وسلم هو بنفسہ
 واصحابہ من المهاجرین
 والانصار۔

اپنی مسجد کی تعمیر کا کام آپ نے
 خود کیا اور آپ کے ساتھ اور آپ
 کے اصحاب نے مهاجرین اور انصار
 میں سے۔

علامہ طبرسی لکھتے ہیں کہ سب سے پہلا کام زمین کا خشک کرنا تھا،
 اس لئے کہ اس احاطہ کے اندر ایک کثیر پانی کا ذخیرہ بھی تھا۔ بغیر
 اس پانی کے اُچھے ہوئے، اور اس گڑھے کو پائے ہوئے، کوئی عمارت
 بن نہیں سکتی تھی۔ چنانچہ آپ نے اس کام کی تکمیل کرائی۔ پھر اینٹیں تیار کی گئیں
 اور نیوٹھو دکرائے اینٹوں سے بھرا گیا، پھر قریب کی پہاڑی سے جو حصار
 کہلاتی تھی پھر لائے گئے، اور کئی دن تمام مسلمان پتھر منتقل کرنے رہے
 چنانچہ خود پیغمبر کو بھی دیکھا گیا کہ آپ ایک بڑا پتھر اپنی پشت پر رکھ
 ہوئے لارہے ہیں تو اُسید بن حضیر نے بڑھ کر عرض کیا کہ مجھے یہ پتھر
 دے دیجئے، میں آپ کی طرف سے اسے پہنچا دوں۔ آپ نے فرمایا یہ نہیں
 ہو سکتا کہ میں تن آسانی پسند کروں، کوئی دو ہزار میری طرف سے مسافت
 اٹھائے، چنانچہ کئی روز سے پتھروں کے پاروں طرف رکھنے کے بعد پھر
 اینٹوں کی چٹائی شروع ہوئی، اور ایک قدم تک دیوار اونچی کی گئی۔
 پوری وسعت اس عمارت کی سو ہزار مربع تھی۔ شروع میں چھت نہیں
 بنائی گئی تھی۔ کچھ عرصہ تک یوں ہی رہنے کے بعد جب دھوپ سے
 تکلیف محسوس کی گئی، تو لوگوں نے حضرت سے استدعا کی کہ کوئی سایہ
 بھی یہاں ہو جائے، تب آپ نے مسجد کے آگے کے حصہ میں صحن سے
 متصل لکڑی کے کھمبے قائم کر کے کھجور کی چھال سے، جھانپوں کا کام لے کر
 ایک چھپر ایسا بنا دیا۔ پھر تھوٹے دن میں جب لوگوں نے کہا کہ باقاعدہ
 چھت بنواد دیجئے، تو آپ نے اٹھارہ فرمایا، اور یہ تاریخیں جملہ ارشاد کیا کہ

”لا عولیش کعولیش موسیٰ“۔ نہیں، میں چاہتا ہوں کہ حضرت
موسیٰ والے پھیر کی طرح پھیر ہی رہے۔“

ہمدردوں کی وفات

ابو جعفر طبری کی تصریح ہے کہ مدینہ میں آکر رہنے پہلے جس مسلمان
کی وفات ہوئی، وہ آپ کو بیرون مدینہ اپنے مکان میں فروکش کرنے
والے، کلثوم بن ہدم تھے، اور پھر وہ مسکرات آپ کی ہجرت کے لیے
زمین ہموار کرنے والے ابوامامہ اسعد بن زرارہ تھے، اور آج چودہ سو
بیس کے بعد بھی کچھ کوتاہ نظر دعوے داران اسلام و ایمان کی جو ذہنیت
ہے کہ اگر فضائے الہی کوئی وغیاب سے اٹھ جائے تو وہ اس حادثہ کو
کسی گزشتہ واقعہ سے مرتبط کرے، ایک طرح کی خواست کا تصور کر لیتے
ہیں، اسے پیغمبر خدائے یوودی اور منافق جماعتوں کی طرف نسبت
دے کر اس کی غلطی نمایاں فرمائی، کہ دیکھو یوودی اور منافق تو یہ کہیں گے
کہ اگر یہ نبی ہوتے تو ان کا ساتھ دینے والے جلدی سے مرنے جلتے مگر وہ
کہا کریں۔ یہ فضائے الہی کے گوشے ہیں جنہیں کوئی روک نہیں سکتا۔

بنی نخب کا فخر

سورخ طبری رقم طراز ہیں کہ ابوامامہ اسعد بن زرارہ کی وفات کے

بعد بنی نجار جمع ہو کر پیغمبر خدا کے پاس آئے اور کہا کہ ابوامامہ ہمارے
نقیب لیڈر تھے، اب آپ ہم میں سے کسی کو منتخب کر دیجئے
جو ان کی جگہ پر ہماری قیادت کرے۔ پیغمبر نے فرمایا کہ تم میں تو میری
نمضیاں ہے، اور اس لئے میں بھی تم ہی میں سے ہوں، تو مجھ ہی کو
اپنا نقیب سمجھ لو۔ وہ سب بڑے خوش واپس گئے، اور ان کے لئے
ایک بڑا فخر ہو گیا کہ رسول خدا ان کے نقیب ہیں۔

یاد رکھنا چاہیے کہ با اصول فرد یا قوم کے چھوٹے چھوٹے واقعات
میں بھی ان کے بڑے اصول کار فرما رہتے ہیں۔ دین الہی کے
زیر سایہ آنے کے بعد بھی، اگر جمہوریت کا حق خود ارادی والا
اصول صحیح ہوتا، تو خود بنی نجار اپنا نقیب مقرر کر لیتے، یا جب
رسول کے پاس آ کر خواہش کی کہ ہمارے لیے نقیب مقرر کر دیجیے، تو
حضرت ہی یہ فرماتے، کہ آپس میں شور مچا کر کے کسی کو مقرر کر لو،
میری کیا ضرورت ہے۔ مگر ایسا نہیں ہوا۔ یہ اس اصول کا ایک
مظاہرہ تھا کہ ایک مسلم جب دین الہی کے سامنے سر تسلیم خم
کر چکا تو اس کا حق خود ارادی ختم ہو گیا۔ اب اسے اپنے رہنمایا
لیڈر کے انتخاب کا حق نہیں ہے، بلکہ خدا اور رسول جسے منتخب
کر دیں، وہی ان کا لیڈر اور سردار ہو گا۔ کیا آغاز میں یہ اصول
سامنے آیا تو انجام میں یہ ختم ہو جائے گا؟ ہرگز نہیں۔ لیکن بعد

لسنة الله تبدل ولا ولن تبدل سنة الله تحويلا

مہاجرین کی بحالی

تقسیم ہند اور تشکیل پاکستان کے بعد سے بحالیات کی اصطلاح ہر شخص کو معلوم ہو گئی ہے، اور دوسری لفظوں میں اسے مہاجرین کی آباد کاری بھی کہتے ہیں۔ موجودہ وسائل و ذرائع کی بڑھتی کے دور میں بھی یہ تہا سلطنتوں کے لئے، ایک پیچیدہ کام ہوتا ہے۔ یعنی بے گھر لوگ جو بہت سے ایک دم آگئے ہیں، انہیں کہاں بسایا جائے اور ان کے لئے روزگار کہاں سے آئے۔ مدینہ میں مسلمانان مکہ کے منتقل ہونے کے بعد، جسے ہجرت کہتے ہیں، یہی اہم مسئلہ درپیش تھا مگر یہ مسئلہ کہ اصل میں دل کے اندر جگہ کی ضرورت ہے، تو وہیں اصل ثابت ہوئی، جب ہم دیکھتے ہیں، کہ انصار کی فراخ جو مملکت سے، مہاجرین کے لیے یہ مسئلہ کوئی مسئلہ ہی معلوم نہ ہوا۔ مدینہ کے باشندوں میں سے جن کے پاس فاضل گھر تھے، انہوں نے تو اپنے فاضل گھر ان کے لیے خالی کر دیے، اور جن کے پاس ایک ہی گھر تھا انہوں نے بیچ میں پردہ ڈالی کہ کسی ایک مہاجر کو اپنے یہاں بسالیا۔ اس طرح مہاجرین میں سے کسی تنفس کو بھی کوئی پریشانی لاحق نہیں ہوئی۔ پھر جب مسجد نبوی کی تعمیر ہوئی تو حضرت نے اس کے اطراف و جوانب میں اپنے لیے عریزہ واقایب

اور اصحاب کے لئے رفتہ رفتہ مکانات تعمیر فرمائے جس کے بعد ہاجرین اپنے اپنے مکانات میں جا کر مقیم ہوئے۔

اصحاب صفہ

جیسا کہ خواجہ محمد لطیف صاحب انصاری نے تحریر فرمایا ہے مسجد کے بالکل قریب حضور نے ایک صفہ (چبوترہ) بنایا تھا، جس پر گھانس ٹھونس کی چھت ڈال دی۔ اس چبوترے پر نادار و مفلس مسلمان بٹے رہتے تھے، اور اہل صفہ یا اصحاب صفہ کہلاتے تھے۔ سرکارِ رسالت ان کی ضروریات کے کفیل تھے۔ آپ ان کے کھانے اور کپڑے کی خبر گیری فرماتے، اور اکثر اوقات ان کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھاتے تھے۔

مواخات

اسلام کے وسیع نقطہ نظر سے تو تمام انسان بھائی بھائی ہیں جن میں نقطہ اتحاد خالق کا ایک ہوتا ہے، مگر چونکہ بھائی کے حقوق کو وہی یاد رکھ سکتا ہے، جو باپ کو یاد رکھے، اس لئے علیٰ حیثیت اس برادری میں وہی منسلک ہو سکتے ہیں، جو خالق کی وحدت پر ایمان لائیں، اور اس لئے قرآن نے یہ اعلان کیا کہ انہما المؤمنون اخوة یعنی ایمان لانے والے سب آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ پھر حضرت

پیغمبر خدا نے اس اخوت کے جذبے کو قوی تر بنانے کے لیے، اپنے
 اصحاب میں مواخات قائم کی، یعنی دو شخصوں کو جو مختلف خاندان کے
 ہوتے تھے، اکثر صفات و عادات کی یکسانی پر نظر کرتے ہوئے، ایک
 دوسرے کا بھائی بنایا۔ یہ مواخات ایک مرتبہ مکہ میں ہاجرین کے درمیان
 قائم کی گئی تھی، اور اس مواخات میں سب کو ایک دوسرے کا بھائی
 بنانے کے بعد حضرت علی بن ابی طالب کو جب کسی کا بھائی نہیں قرار
 دیا تھا، تو علیؑ کی آنکھوں میں آنسو آگئے تھے کہ میں اکیلا رہ گیا، اور
 پیغمبر نے علیؑ سے یہ تاریخی جملہ ارشاد فرمایا تھا کہ تم کو میں نے اپنے لیے
 پھوڑ دیا، تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو۔ اس سے ظاہر ہے کہ
 یہ مواخات اس نسبی رشتہ کے لحاظ سے نہ تھی جو رسولؐ اور حضرت علیؑ کے
 درمیان میں تھا، بلکہ رسولؐ کے اوصاف و اخلاق کا پر تو علیؑ میں جتنا تھا
 وہ اور کسی میں نہ تھا۔ اب دینہ میں آنے کے بعد حضرت پیغمبر خدا نے
 دوبارہ ہاجرین و انصار میں آپس میں مواخات قائم کی اور ایک ایک
 ہاجر کا بھائی ایک ایک انصاری کو بنایا گیا۔ اس سے مقصود یہ تھا کہ
 جس طرح پہلی مواخات میں، ہاجرین کے درمیان سے خاندانی تفرقہ کا
 تصور ختم، اور اس کے بجائے اوصاف و اخلاقی اقدار کی اہمیت کا
 احساس نمایاں ہو، اس طرح اب دینہ میں ملکی اور غیر ملکی کا امتیاز نظر
 انداز کر دیا جائے اور پھر نقطہ مشترک اوصاف و اعمال رکھے جائیں،
 مگر اس ہاجرین و انصار کے درمیان مواخات میں بھی سب کے لیے

اگرچہ یہ خصوصیت ملحوظ رکھی گئی، کہ ایک ہاجرہ اور ایک انصاری، چنانچہ حضرت سلمان کا بھائی ابو درد اکو بنایا، اور ابو ذر کا منذر بن عمر کو، اسی طرح عمار یا سر کے ساتھ حذیفہ یثربی، مصعب بن عمیر کے ساتھ ابو ایوب انصاری، زبیر بن عوام کے ساتھ سلامہ بن وقش، ابو عبیدہ جراح کے ساتھ سعد بن معاذ، حضرت عثمان کے ساتھ اوس بن ثابت، حضرت عمر کے ساتھ عتبان بن مالک اور حضرت ابو بکر کے ساتھ فارغ بن زید، مگر اس دفعہ بھی آپ نے اپنے لیے اور حضرت علی کے لیے کسی انصاری کو بھائی ہونے کے لیے منتخب نہیں کیا۔

اس سے ایک بہت بڑی بات یہ ذہن نشین کرنا چھی، کہ رسول بحیثیت رسول یا جو ایسے ہی دینی منصب کا حامل ہو، وہ کسی سر زمین سے تعلق خاص نہیں رکھتا، اور اس لیے وہ ملکی اور غیر ملکی، یا ہاجر اور انصاری تفریق سے بالاتر ہے۔ یہ بات اُس وقت باقی نہ رہتی، جب آپ اپنا بھائی انصاری سے کسی ایک کو قرار دیتے۔

یہودیوں سے معاہدہ

مدینہ میں عرصہ دراز سے کئی قبیلے یہود کے آباد تھے، ان میں بنی قریظہ اور بنی نضیر اور بنی قینقلع نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔ باقی انہی کے ملازمین و متوشکین ہوں گے۔ یہ لوگ قدیم آسمانی کتابوں کے مندرجہ اطلاعات کی بنا پر ایک آخری رسول کے آنے کی پیشین گوئیاں

کیا کرتے تھے، مگر اب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو تشریف لائے
 تو ان کے پیشوا اور سرگروہ آپ کی ذات سے اپنے اقتدار کی گرسی کو
 تزلزل دیکھنے لگے، اس لیے وہ ایمان لانے پر آمادہ نہ ہوئے ان کے
 ساتھ انھیں یقین تھا کہ آپ غلبہ اور اقتدار ضرور حاصل کریں گے، لہذا
 شروع میں انھوں نے چاہا کہ اپنے کیش پر قائم رہتے ہوئے آپ کے ساتھ
 معاہدے ایسے کر لیں جن سے سیاسی طور پر ان کا موقف محفوظ رہے
 اور ان کے جان و مال کے لیے آئینی طور پر اطمینان حاصل ہو جائے۔
 علامہ طبرسی لکھتے ہیں کہ ان کا وفد رسول کے پاس آیا اور انھوں
 نے کہا کہ سر دست ہم آپ سے معاہدہ کرنا چاہتے ہیں، جس کے شرائط یہ
 ہوں گے کہ ہم کسی جنگ میں نہ آپ کو مدد دیں گے، اور نہ آپ کے
 خلاف کوئی کارروائی کریں گے، اور کسی کی آپ کے خلاف امداد بھی
 نہیں کریں گے، اور آپ ہم سے اور ہمارے ساتھ کسی آدمی سے تعرض نہ
 چنانچہ رسول خدا نے انہی شرائط پر ان سے معاہدہ کیا اور آخر میں یہ لکھ دیا
 گیا کہ اگر انھوں نے اس عہد و پیمان کے خلاف عمل کیا تو پیغمبر خدا پھر
 ان کی جان و مال کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ یہود کے تینوں قبیلوں میں سے
 ہر ایک کے لئے ایک ایک دستاویز اس مضمون کی لکھی گئی۔ اس موقع پر
 بنی نضیر کی نمائندگی حمز بن اخطب نے کی اور بنی قریظہ کی کعب بن سید
 نے اور بنی قینقاع کی مخزوم نے جو ان میں سب سے زیادہ اموال و باغات کا

مالک تھا۔

مورخین امامیہ میں سے قدیم و مستند عالم علی بن ابراہیم بن ہاشم نے یہی شرائط درج کیے ہیں۔
 مشرکے۔ اے محمد نے اس دستاویز کے دفعات حسب ذیل لکھے ہیں۔
 ۱۔ یہ معاہدہ محمدؐ اور دیگر اقوام کے درمیان ہے جو مسلمانوں سے
 کاروبار کرتے ہیں۔

۲۔ بنی عوف کے یہودی مسلمانوں میں شمار کیے جائیں گے۔
 ۳۔ جو بیرونی دشمن اس معاہدہ میں شریک ہونے والی قوموں پر حملہ
 کرے گا تو حسب ملکہ بیرونی دشمن کی مدافعت کریں گے۔
 ۴۔ اس معاہدہ میں شریک ہونے والی قومیں ایک دوسرے کو فائدہ
 پہنچاتی رہیں گی۔

۵۔ جنگ کے مصارعت کا بار سب پر یکساں ہوگا۔

۶۔ یہودیوں کی دوست دار قوموں کے حقوق یہودیوں کے برابر
 شمار کیے جائیں گے۔

۷۔ معاہدہ میں شامل ہونے والی قومیں مدینہ میں کبھی کشت و خون
 نہ کریں گی۔

صحیفہ بعض مبصر اہل قلم نے اپنے ایک مقالہ میں جو رسول اکرمؐ
 کی معاہداتی سیاست کے عنوان سے ہے ایک طویل معاہدہ درج

کیا ہے جس کا نام صحیفہ ہے اور حق بجانب طور پر لکھا ہے کہ یہ تاریخ اسلام بلکہ اگر کہا جائے تو تاریخ عالم کا پہلا دستور ہے جو مدینہ میں ہجرت کے فوراً بعد حضور اکرمؐ نے مدینہ کے مختلف قبائل سے ملنے کے بعد نافذ فرمایا صحیفہ حسب ذیل ہے:-

۱۔ خدا کے پیغمبر محمدؐ کا یہ معاہدہ ہاجرین قریش اور اہل یثرب (مدینہ) میں سے اسلام لانے والوں اور ان سب لوگوں کے لیے نافذ ہوگا جو مذکورہ جماعتوں کے ساتھ متفق ہوں اور ان کے ساتھ جنگ میں شریک رہیں۔

۲۔ غیر معاہدین کے مقابلہ میں معاہدین کی ایک علیحدہ جماعت شمار ہوگی۔

۳۔ ہاجرین قریش بجائے خود ایک جماعت ہیں۔ وہ حسب سابق اپنے مجرموں کی جانب سے دیت کی ادائیگی کے ذمہ دار ہوں گے اور اپنے قیدیوں کو خود ہی فدیہ دے کر چھڑائیں گے۔ یہ سب کام ایمان و انصاف کے اصول کے تحت ہوں گے۔

۴۔ بنی عوف، بنی عارث، بنی ساعدہ، بنی حنظل، بنی نضیر، بنی عمرو بن نبیث اور بنی اوس اپنی اپنی جماعت کے لیے خود ذمہ دار ہوں گے، اور بدستور سابق اپنی اپنی دیت باہم مل کر ادا کریں گے اور اپنے قیدیوں کو خود ہی فدیہ دے کر چھڑانے کے ذمہ دار ہوں گے۔ یہ تمام کام اصول دیانت اور

انصاف کے تحت انجام پائیں گے۔

۵۔ مسلمانوں میں اگر کوئی مفلس کسی ایسے جرم کا مرتکب ہو جس پر دیت واجب ہے، یا کہیں قید ہو جائے اور فدیہ ادا کرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو، تو دوسرے مسلمانوں پر لازم ہوگا کہ وہ اس شخص کی جانب سے دیت یا فدیہ ادا کر کے اُسے چھڑائیں تاکہ مسلمانوں کے باہمی تعلقات میں نیکی اور ہمدردی

نمایاں ہو۔

۶۔ کوئی مسلمان کسی دوسرے مسلمان کے آزاد کردہ غلام کی مخالفت نہیں کرے گا۔

۷۔ مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ وہ ہر ایسے شخص کی علی الاعلان مخالفت کریں جو فتنہ و فساد برپا کرتا ہو اور خلق خدا کو ستاتا ہو، یا دبر دستی کوئی چیز حاصل کرنا چاہے اور سرکشی اختیار کرے، ایسے شخص کو سزا دینے میں تمام مسلمان آپس میں متفق رہیں گے خواہ وہ شخص ان میں سے کسی کا فرزند ہی کیوں نہ ہو۔

۸۔ کسی مسلمان کو یہ حق نہ ہوگا کہ وہ کسی مسلمان کو کسی محارب کے بدلے میں قتل کرے، یا کسی مسلمان کے مقابلہ میں کسی محارب کو مدد پہنچائے۔

۹۔ خدا کا عہد، ذمہ داری اور پناہ ایک ہی ہے، یعنی اگر کسی مسلمان نے کسی کو پناہ دی تو اس کی پابندی تمام مسلمانوں پر

لازمی ہوگی، خواہ پناہ دینے والا ادنیٰ درجہ کا مسلمان ہی
کیوں نہ ہو۔ یہ تمام دوسروں کے مقابل میں آپس میں
بھائی بھائی ہیں۔

۱۰۔ جن یوں دینے ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا ہے اُن کے متعلق مسلمانوں
پر واجب ہے کہ اُن کو مدد دیں اور مواسات کا ہر تاوا کریں، ان
پر کسی قسم کا ظلم نہ کیا جائے اور نہ ان کے خلاف اُن کے
دشمن کو مدد دی جائے۔

۱۱۔ سب مسلمانوں کی صلح ایک ہی ہوگی۔ جب اللہ کی راہ میں
جنگ ہو تو کوئی مسلمان دوسرے مسلمانوں کو چھوڑ کر دشمن
سے اُس وقت تک صلح نہیں کرے گا جب تک وہ صلح ہمارے
مسلمانوں کے لیے برابر اور یکساں نہ ہو۔

۱۲۔ اُن تمام جماعتوں کو جو ہمارے ساتھ جنگ میں حصہ لیں گی، نوبت
بہ نوبت آرام کرنے کے لیے موقع دیا جائے گا۔

۱۳۔ جو مسلمان جہاد فی سبیل اللہ میں شہید ہو جائیں اُن کے پیمانہ گانوں
کا تکفل تمام مسلمانوں پر واجب ہوگا۔

۱۴۔ بلاشبہ تمام مستحق اور برہمنیز کار مسلمان راہ راست اور سب سے
اچھے طریقے پر رہیں۔

۱۵۔ کوئی غیر مسلم معاہدہ فریش کا جان و مال کو کسی طرح کی پناہ
نہ دے گا اور نہ کسی غیر مسلم کو کسی مسلمان کے مقابلہ میں مدد

پہنچائے گا۔

۱۶۔ کوئی شخص اگر کسی مسلمان کو عمدًا قتل کرے اور ثبوت موجود ہو، تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا۔ ہاں اگر مقتول کا وارث دیت لینے پر رضامند ہو جائے، تو دیت ادا کر کے گلو خلاصی ہو سکتی ہے، تمام مسلمانوں پر بلا استثنا اس امر کی تعمیل لازمی ہوگی، مذکورہ امور کے علاوہ اور کوئی چیز قابل قبول نہ ہوگی۔

۱۷۔ کسی مسلمان کے لیے جس نے اس کو تحفیف کو تسلیم کر کے اس کی

پابندی کا اقرار کر لیا ہے، اور وہ خدا اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو، اس کے لیے یہ ہرگز جائز نہ ہوگا کہ وہ کوئی نئی بات پیدا کرے، اور نہ یہ جائز ہوگا کہ وہ کسی ایسے شخص سے معاہدہ رکھے جو اس معاہدہ کا احترام نہ کرتا ہو، جو شخص اس امر کی خلاف ورزی کرے گا قیامت کے دن اس پر خدا کی لعنت اور غضب نازل ہوگا، اور اس باکے میں اس کا کوئی عذر اور توبہ قبول نہ کی جائے گی۔

۱۸۔ اہل معاہدہ میں جب کسی چیز کے متعلق آپس میں اختلاف پیدا ہو جائے، تو اس کے فیصلہ کے لیے خدا اور محمد سے رجوع کیا جائے گا۔

۱۹۔ اس معاہدہ کے بعد یہودی پر لازم ہوگا کہ وہ جنگ کی حالت میں جب کہ مسلمان کسی دشمن کے ساتھ ہو پیکار نہ ہوں

مسلمانوں کو مالی امداد دیں۔

۲۰۔ بنی عوف، بنی النجار، بنی احوارث، بنی ساعدہ، بنی حشم، بنی الدوس،

بنی ثعلبہ، بنی جفنه اور بنی الشیطہ کے یہود جنہوں نے اس معاہدہ

میں شرکت کی ہے، اور مسلمانوں کے حلیف ہیں، اپنے مذہب کے

پابند رہیں گے اور مسلمان اپنے مذہب کے پابند رہیں گے۔ نہ ہی باتوں کے

علاوہ باقی امور میں مسلمان اور یہود ایک جماعت شمار ہوں گے۔ ان میں اگر کوئی

شخص ظلم یا عہد شکنی یا جرم کرے گا تو وہ اپنے جرم کی سزا کا مستحق ہوگا۔

۲۱۔ یہود کے مذکورہ بالا قبائل کی ذیلی شاخوں کو بھی وہی حقوق حاصل

ہوں گے جو ان کو حاصل ہیں۔

۲۲۔ معاہدہ کرنے والوں میں کوئی محمد کی اجازت کے بغیر فوجی اقدام

نہیں کرے گا۔

۲۳۔ کسی زخم یا ضرب کا بدلہ لینے میں کوئی رُکاوٹ نہیں ڈالی جائے گی

جو شخص بھی عہد شکنی کرے گا وہ اس کی سزا کا مستحق ہوگا، اور

جو شخص اس صحیفہ کی زیادہ سے زیادہ وفادارانہ تعمیل کرے گا

فدا اس کی مدد کرے گا۔

۲۴۔ اگر مسلمان اور یہود معاہدین کے خلاف کوئی تیسری قوم جنگ

کرے تو ان تمام معاہدین کو مستفوع ہو کر لڑنا ہوگا۔ وہ آپس میں

ایک دوسرے کی مدد کریں گے، اور باہم بھی خواہی اور وفا

شعاری ہوگی۔ یہودی اپنے مصارف جنگ برداشت کریں گے،

اور مسلمان اپنے مصارف۔

۲۵۔ یہود اُس وقت تک مسلمانوں کے ساتھ اخراجات برداشت کرتے رہیں گے، جب تک وہ مل کر جنگ کرتے رہیں۔

۲۶۔ یثرب کا میدان جو پہاڑوں سے گھرا ہوا ہے، اس معاہدہ میں شریک ہونے والوں کے لیے حرم (مقدس مقام) ہوگا۔

۲۷۔ پناہ گزین سے کبھی وہی برتاؤ کیا جائے گا، جو پناہ دہندہ کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اُس کو کسی قسم کا نقصان نہ پہنچایا جائے گا۔ پناہ گزین پر اس معاہدہ کی تعمیل لازم ہوگی، اور اُسے عہد شکنی کی اجازت نہ ہوگی۔

۲۸۔ کسی پناہ گاہ میں وہاں والوں کی اجازت کے بغیر کسی کو پناہ نہیں دی جائے گی۔

۲۹۔ اہل معاہدہ میں اگر کوئی حادثہ یا اختلاف رونما ہو، جس سے نقصان امن کا اندیشہ ہو تو اُس کے فیصلہ کے لیے خدا اور محمد رسول اللہ سے رجوع کیا جائے گا۔ جو شخص اس صحیفہ کی زیادہ سے زیادہ تعمیل کرے گا خدا اُس کے ساتھ ہوگا۔

۳۰۔ قریش مکہ اور ان کے مددگار کو کوئی شخص پناہ نہیں دے گا۔

۳۱۔ اگر کوئی یثرب (مدینہ) پر حملہ آور ہوگا تو مسلمان اور یہود دونوں فریق مل کر مدافعت کریں گے۔

۳۲۔ اگر مسلمان کسی سے صلح کریں گے، تو مسلمانوں پر بھی لازم ہوگا

یہود کے ساتھ ایسا ہی تعاون کریں۔ البتہ کسی فریق کی اپنی مذہبی جنگ میں دوسرے فریق پر تعاون کی ذمہ داری عائد نہ ہوگی۔

۳۳۔ پٹرپ پر حملہ کی صورت میں ہر جماعت کو اُس حصہ کی مدافعت کرنا ہوگی جو اُس کے بالمقابل ہو۔

۳۴۔ قبیلہ وادس کے موالی کو بھی وہی حقوق حاصل ہوں گے جو اس صحیفہ میں شریک ہونے والوں کو حاصل ہیں، بشرطیکہ وہ بھی وفاداری کا اظہار کریں۔ جو اس صحیفہ کی زیادہ سے زیادہ وفاداری کے ساتھ تعمیل کرے گا خدا اُس کا حامی و مددگار ہوگا۔

۳۵۔ اس معاہدہ میں شریک ہونے والی جماعتوں میں سے اگر کسی فریق یا جماعت کو جب تک ضرورت سے مدینہ سے باہر جانا پڑے تو وہ امن و حفاظت کی مستحق ہوگی اور جو مدینہ میں رہے اُس کے لیے بھی امن ہوگا، کسی پر ظلم نہ کیا جائے گا نہ کسی کے لیے عہد شکنی جائز ہوگی۔ جو اس صحیفہ کا سچے دل سے احترام اور تعمیل کرے گا، اُس کے لیے اللہ اور اُس کا رسول محمدؐ نگہبان ہیں۔

۱۲۶ھ "دعوت" دہلی، شمارہ خاص "سرور عالم" ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

ہمیں اس صحیفہ کا اصل ماخذ ابھی دستیاب نہیں ہو سکا ہے اس لیے
معاصر موصوف کے الفاظ ہی میں اسے درج کر دیا گیا ہے، حالانکہ
ہماری نزدیک بعض جگہ اس میں اصل عبارت کے ترجمہ میں کسی حد تک
کوٹا ہی پائی جاتی ہے، جس کی اصل ماخذ سے مقابلہ کے بعد ہی تصحیح
ہو سکتی ہے۔

اذان اور اقامت کی تشریح

مکہ میں محدودے چند مسلمان تھے جو پیغمبر کے ساتھ نماز جماعت
میں شریک ہو جاتے تھے۔ اب مدینہ میں آنے کے بعد جب مسلمانوں
کی تعداد جماعتوں میں کافی ہونے لگی، تو ضرورت پڑی کہ اوقات
نماز پر کوئی طریقہ اس اعلان کا ہو کہ اب نماز ہو رہی ہے، اور پھر
جماعت میں آنے والوں کے لیے کوئی طریقہ ہو، جو بتلائے کہ اب
نماز شروع ہو رہی ہے۔ پہلے اعلان کا مقصد اذان سے پورا ہوتا ہے
اور دوسرے اعلان کا مقصد اقامت سے چنانچہ جیسا کہ سیرت جلیلہ
وغیرہ میں ہے ہجرت کے پہلے سال اذان اور اقامت کی تشریح
ہوئی۔

روایات اہل سنت میں اذان کا رواج قائم ہونے کے مختلف
اسباب درج کیے گئے ہیں جو ائمہ اہل بیت کے تعلیمات کے رو سے
ناقابل قبول ہیں۔ ان پر میں نے اپنے رسالہ "تحقیق اذان" میں

سیر مہربل تبصرہ کیا ہے، ہمارے نزدیک اتنے اہم شرعی حکم کی بنیاد نہ کسی خواب پر ہو سکتی ہے اور نہ کسی صحابی کے مشورے پر، بلکہ اس کا تعلق بالکل حکم الہی سے ہے جیسا کہ علامہ سید محسن امین عالمی نے تحریر فرمایا ہے :-

<p>جو طبقات ابن سعد اور سیرت ابن ہشام میں ہے کہ اذان اور اقامت کے فرار سے جانے کا سبب ایک خواب ہے جو بعض انصار نے دیکھا تھا، یہ غلط چیز ہے جو قابل توجہ نہیں ہے اس لیے کہ احکام شرعی کو رسولؐ خوابوں کی بنا پر جاری نہیں فرماتے تھے، وہ تو وحی ہوتی تھی جو آپ پر آتی تھی اور سیرت جلیبیہ میں محمد بن حنفیہ کی زبانی اس کا سخت انکار درج کیا گیا ہے۔</p>	<p>ما فی طبقات ابن سعد و سیرة ابن ہشام من ان سبب وضع الاذان والاقامة رویارأھا بعض الانصار باطل لا یلتفت الیہ فان الاحکام الشرعیة ما کان یشرعھا بالمنامات ان هو الا وحی یوحی و فی السیرة الجلیبیة عن محمد بن الحنفیة انکار ذلک اشد الانکار۔</p>
---	--

نماز کی چار رکعتیں

علامہ طبری لکھتے ہیں :-

و فی ہذا السنۃ زید فی صلوۃ المصنور رکعتان

وكانت صلاوة المحضر والسفر ركعتين وذلك بعد مقلام
رسول الله المداينة بشهر في ربيع الآخر لثنتي عشرة
ليلة مكة.

اس کا مطلب یہ ہے کہ ابتدائے بعثت رسول سے اب تک ہر نماز
دو رکعت کی تھی، ہجرت کے ایک مہینہ کے بعد ماہ ربيع الثانی میں
اس نماز میں جو بحالت حضر ہو ظہر و عصر اور عشا میں دو رکعتوں کا
اضافہ ہو گیا۔

مورخ کی جو فقط مورخ ہی نہیں ہے بلکہ اہل سنت میں ایک امام
فقہ اور حافظ احادیث کی حیثیت بھی رکھتا ہے یہ تصریح ہے کہ اصل
تشریح میں یہ اضافہ مقتید حضر کے ساتھ تھا تو پھر فقہی حیثیت سے
سفر کی حالت میں اس اضافہ کی بطور خصوصیت بھی کیا گنجائش
ہو سکتی ہے؟

آغاز جہاد اور اُس کے اسباب

مشرکین تکہ کو اگر فقط پیغمبر کی ذات سے دشمنی ہوتی تو وہ آپ کی ہجرت سے اطمینان کی سانس لیتے کہ جو ہمارا دشمن تھا وہ ہمارے درمیان سے چلا گیا، اور اب ہم سے اُس سے کوئی تعلق باقی نہیں رہا، مگر انہیں تو اُس مشن سے عداوت تھی جسے پیغمبر مبعوث ہے تھے، اور اس لیے انہوں نے آپ کی ہجرت کے منصوبے کو ناکام بنانے کے لیے پھیلایا تھا کہ وہ رات کو آپ کے مکان کا محاصرہ کر کے آپ کی زندگی کا خاتمہ کر دیں، مگر وہ قدرت کی طرف کا انتظام تھا جس سے وہ اپنے منصوبے میں ناکام ہے، اور آپ صحیح سلامت مدینہ پہنچ گئے، ان حالات کا بیان پہلے آچکا ہے۔

یہ ایک بہت بڑی شکست تھی جو انہیں آپ کے مقابل میں ہوئی، وہ دیکھ رہے تھے کہ اب آپ ایسے مرکز پر پہنچ گئے ہیں، جہاں آپ آزادی سے اپنے دین کی تبلیغ کریں گے۔ ان کو شروع میں یہ اُمید ہوگی کہ اوس اور خزرج کی باہمی رقابت مدینہ میں آپ کے لیے باعث زحمت ہوگی، یعنی اگر اوس نے آپ کا ساتھ دیا تو خزرج مخالف صفت میں ہوں گے، اور اگر خزرج دہلے زیادہ آپ کے طرف دار ہوں گے، تو اوس کے لوگ آپ کے مقابلے میں صفت بستہ ہوں گے، مگر یہ اُمید ان کی ختم ہو گئی جب انہیں خبر ملی کہ آپ نے

اوس اور خزنج دونوں کو لگے ملا دیا، اور وہ دونوں اب آپ کے
 انصار میں داخل ہو کر ایک قوم ہو گئے ہیں۔ پھر دوسری بڑی امید
 ان کو یہود سے ہو سکتی تھی کہ وہ ثروت اور طاقت دونوں کے مالک
 ہونے کی بنا پر مدینہ میں ایک بڑے حزب مخالف کی حیثیت اختیار
 کر سکتے ہیں، مگر پیغمبر نے یہود کے ساتھ مذکورہ بالا معاہدہ کر کے
 ان کی اس امید کا بھی خاتمہ کر دیا۔ پھر بھی وہ خاموشی کے ساتھ
 اس اسلام کی ترقی کو تو برداشت نہیں کر سکتے تھے، اور ان کے لیے
 وہ مدینہ میں انتشار پیدا کرنے کا کوئی ذریعہ ڈھونڈ رہے تھے کہ
 انہیں اپنے جاسوسوں کے ذریعے یہ ایک طوفان آئندہ خبر ملی کہ
 جن لوگوں نے اسلام قبول کیا ہے، ان میں ایک منافقین کی
 جماعت بھی موجود ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو درپردہ اپنے قدیم
 خیالات پر قائم ہیں مگر وہ مصلوٰۃ اسلامی جماعت میں شامل ہو گئے
 ہیں۔ ان کا سرگرم رہا عبد اللہ ابن ابی نقاح جس کا ذکر جلد اول میں ہو چکا
 ہے، چنانچہ انہوں نے عبد اللہ ابن ابی کو لکھا کہ جس طرح بھی ممکن
 وہ حضرت محمد کو مدینہ سے نکلوا سے۔

عیسا کہ مسٹر کے، اسے حمید نے لکھا ہے قریش نے اسی پر اکتفا
 نہ کی بلکہ عبد اللہ کی وساطت سے اہل مدینہ کو لکھا :-
 "اے باشندگان مدینہ تم نے ہمارے خاندان کے ایک شخص
 محمد کو اپنے یہاں ٹھہرا لیا ہے۔ ہم تم کو مطلع کرتے ہیں کہ تمہاری

خبریت اسی بات میں ہے کہ ان کو دیکھ کر نکال دو ورنہ اس سے
جنگ کرو اور اُسے گرفتار کر کے ہمارے حوالے کر دو۔ اگر تم نے
ہماری مرضی کے مطابق نہ کیا تو ہم نے متفقہ طور پر حلف کیا ہے
کہ تم پر حملہ کر کے تمہاری عورتوں پر قبضہ کر لیں گے اور تمہارے
نوجوانوں کو قتل کر ڈالیں گے۔

اس خط کے ملنے پر ایک دن عبداللہ اور اُس کے رفیق رسول خدا پر
حملہ کرنے کی تجاویز پر غور و خوض کر رہے تھے، عین وقت پر جناب
رسول خدا کو اس کا علم ہو گیا اور آپ ہنسنے لگے جہاں مجلس مشاورت
قائم تھی وہاں پہنچ گئے، اور حاضرین کو مخاطب کر کے فرمایا ”قریش
نے تم کو دھوکا دیا ہے، اگر تم نے اس سردین پر کشت و خون کرنے کا
ارادہ کیا تو تمہیں سخت نقصان پہنچے گا، اور پھر تمہیں اپنے بھائیوں
کا خون بہانا ہو گا جو ہمارا ساتھ دیں گے، بلکہ تمہارا فرض یہی ہے کہ
جیسا تمہاری قوم نے میرے ساتھ دینے کا عہد و پیمانہ کیا ہے، اگر
کوئی اس شہر پر حملہ کرے تو تم سب ہمارے ساتھ مل کر اس کا دفعیہ
کر دو۔“ ہر وقت اس باز کے کھل جانے سے اور آپ کی تقریر سے یہ
منصوبہ ہم و برہم ہو گیا۔

مشرکین کی یہ ابتدائی کارروائیاں خود بتلا رہی ہیں کہ اب
اگر جنگ کا سلسلہ شروع ہوا تو اُس کا آغاز کس جانب سے ہو گا۔

یہ بھی بڑی قابلِ تحفظ بات ہے کہ رسولؐ کے مدینہ میں تشریف لانے کے بعد ایک سال تک کوئی خونریز تصادم آپؐ کا کسی جماعت سے نہیں ہوا ہے۔ اگر آپؐ کو جنگ کرنا مقصود ہوتی تو یہ ایک سال کا وقفہ آپؐ جنگ کی تیاری میں صرف فرماتے، جب کہ اس ایک سال میں تعمیری کام کافی انجام دیے گئے۔ تین تین مسجدیں بن گئیں، ایک مسجد قبا، دوسری مسجد نبی سالمہ اور تیسری مسجد نبوی۔ ہاجرین کی بحالی کا کام انجام دیا گیا، اور خاندانِ رسولؐ اور دیگر ہاجرین کے لیے مکانات کی تعمیر ہو گئی۔ احکام شرعی اور نظام اجتماعی کے دستور کا نفاذ ہو گیا، مگر اس ایک سال کی مدت کے آپؐ نے سامانِ جنگ کی فراہمی میں کیا فائدہ اٹھایا وہ یہ حال اس وقت کھٹکے گا جب دوسرے سال اسلام کی پہلی لڑائی ہوگی اور مسلمانوں کے پاس لڑنے کے لیے ہتھیار اور سوار ہونے کے لیے مرکب بھی موجود نہ ہوں گے۔ یہ آپؐ کا عمل خود بنا تھا ہے کہ مدینہ میں آکر آپؐ کا نصب العین اس لیے ہے کہ سے جنگ کرنا نہ تھا۔ جس کے پاس ساز و سامان جنگ اس طرح مفقود ہو، وہ خود سے جنگ کی پھیر چھاڑ بھی نہیں کرے گا۔ یہ اور بات ہے کہ زبردستی اس کے سر پر جنگ عائد کر دی جائے تو وہ اپنے ساتھ ہل سمیت سر سے کفن لپیٹ کر میدان میں نکل آئے۔

قرآنی تصدیقات اور | حوث تو قرآن ایک مذہب اور کتاب کی
ان کی تاریخی اہمیت | حیثیت لکھا ہے جو بحیثیت اپنے

تعلیمات و احکام کے دوسرے اہل مذاہب کو زبردستی منوایا نہیں جاسکتا
 مگر یہ اس کے اعتقادی حقائق یعنی غیبی اطلاعات یا عقائد و احکام کے
 بارے میں کہا جاسکتا ہے، لیکن ایک اس کی تاریخی حیثیت ہے، اور وہ یہ
 کہ یہ کتاب حضرت پیغمبر اسلامؐ نے پیش فرمائی۔ یہ چیز مذہب ملت کی
 تفریق سے بالاتر ہے۔ یہی اس کتاب کا تہہ آتر ہے جو دنیا کی کسی دوسری
 آسمانی کتاب کو حاصل نہیں ہے۔ اب اس کتاب میں گزشتہ اہلبار کے

متعلق جو واقعات ہیں، انہیں کوئی غیر مسلم چاہے تاریخی حیثیت سے اس بنا پر
 اہمیت نہ دے کہ وہ حضرت محمد مصطفیٰؐ کے عام طبیعی اسباب کے لحاظ سے چشم دید
 نہیں ہیں یا بعد کے متعلق جو خبریں ہیں مثلاً قیامت وغیرہ کے حالات انہیں
 وہ نہ مانیں اس بنا پر کہ یہ چیزیں الٰہی وقوع میں نہیں آئیں لیکن خود پیغمبر خدا
 کے اپنے حالات اور واقعات کے متعلق قرآن میں جو تذکرے ہوں انہیں
 تو ایک غیر مسلم کے نزدیک بھی تاریخی حیثیت سے اہمیت حاصل ہونا چاہیے۔

پھر رسولؐ کی ہستی وہ تھی جس کی خاص صفت کافروں کے نزدیک
 سچائی تھی جس کی بنا پر آپ کا لقب ہی صادق و امین ہو گیا تھا۔
 اگر اس کے خلاف حالیہ واقعات کے بیان کرنے میں کوئی بھی بات
 ان کے نزدیک قابل گرفت ہوتی تو اس وقت کی دنیا کے کفر آسمان
 سر پر اٹھالیتی اور شور مچاتی کہ یہ کیا خلافت و واقعہ بات آپ کہہ رہے ہیں۔
 اب دیکھیے کہ قرآن نے آغاز جنگ کا پس منظر کیا بیان کیا ہے اور
 اس کے بعد فیصلہ کیجئے کہ پیغمبرؐ کی جنگ جارحانہ حیثیت رکھتی تھی

یاد افغانہ، قرآن مجید میں جہاد کے سلسلہ میں جو آیت اپنے مضمون کے لحاظ سے سب سے پہلی آیت معلوم ہو رہی ہے وہ یہ ہے :-

اذن للذین یقاتلون
بأنهم ظلموا وإن الله علی
نصرهم لقدیرہ الذین
اخرجوا من ديارهم بیغیر
حوق الا ان یقولوا ربنا الله
ولو لا دفع الله الناس
بعضهم ببعض لهدمت
صوامع وبيع وصلوات
ومساجد ید کر فیہا اسم
الله کثیراً ولینصرت الله
من ینصروه ان الله لقوی
عزیزہ

(سورہ حج آیت ۳۹ و ۴۰)

اجازت دی جاتی ہے ان لوگوں کو
جن سے جنگ کی جا رہی ہے اس بنا پر
کہ ان پر مظالم ہوئے ہیں اور یقیناً اللہ
ان کی مدد پر قادر ہے۔ وہ جنہیں نکالا گیا
ان کے گھروں سے ناحق بغیر کسی خطا کے
سوا اس کے کہ وہ کہتے تھے ہمارا مالک اللہ
ہے اور اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا بعض
لوگوں کو بعض کے ذریعے تو گرا دیے
جاتے گرجے اور مختلف مذاہب کے معابد
اور وہ مسجدیں جن میں اللہ کا ذکر بہت ہوتا
ہے اور ضرور اللہ مدد کرے گا اُس کی جو
اُس کی مدد کرے یقیناً اللہ طاقت والا
ہے غالب آنے والا۔

اس آیت میں حسب ذیل امور قابل لحاظ ہیں۔

۱) اس آیت کا آغاز اذن سے ہو رہا ہے جس کے معنی اجازت کے
ہیں اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت سے پہلے مسلمانوں کے لیے
جنگ کرنا ممنوع تھا اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ یہ سب سے پہلی آیت ہے

جوہاد کا حکم لے کر اُتری ہے۔

دوسری جگہ قرآن میں یہ ذکر آیا ہے کہ

المر ترالی الذین قیل لهم
کفوا ایديکم و اقيموا
الصلاة و اتوا الزکوة
فلما کتب عليهم القتال
اذا فریق منهم یخشون
الناس کخشية الله و
اسفل خشیة و قالوا ربنا
لم یتب علينا القتال
لو لا اخرجتنا الی اهل
قریب ۱ (سورہ نسا آیت ۷۷)

کیا تم نے نہیں دیکھا ان لوگوں کو جن سے
کہا گیا تھا کہ اپنے ہاتھ روکے رہو اور نماز
پڑھو زکوٰۃ دو تو جب ان پر جنگ کرنے
کا فرض عائد کیا گیا تو ایک دم یہ منظر نظر
آیا کہ ان میں کا ایک گروہ آدمیوں سے
اتنا ڈرتا ہے جتنا اللہ سے ڈرتا ہو یا اس
سے بھی زیادہ اور انہوں نے کہا کہ پروردگار
تو نے ہم پر جنگ کا فرض کیا کیوں عائد
کیا؟ کیوں نہ ہمیں کچھ اور رحمت
دی؟ -

اس آیت میں سلسلہ بیان کی ایک کڑی سیاق سے سمجھ آتی ہے
اور وہ یہ ہے کہ جب خالق کی جانب سے ہاتھ روکے رہنے کا حکم تھا اور
یہ کہ بس اپنی جگہ پر جو عبادتیں تمہارے ذمہ ہیں مثلاً نماز و زکوٰۃ یہ
انجام دیتے رہو اور مخالفین سے کوئی سروکار نہ رکھو تب مسلمانوں میں
ایک جماعت اس رواداری کی تعلیم سے کبھیہ خاطر تھی اور اس کا اصرار
تھا کہ اب ہمیں جنگ کی اجازت دیجئے اور اسی سے ربط بعد کے فقرہ
کا ہے کہ یہ جماعت پہلے تو یوں جنگ پر اصرار رکھتی تھی اور جب حکم جنگ

آیا تو یہی عملی کمزوری کا ثبوت دینے لگی۔

(۲۲) اجازت جہاد کا پس منظر اس لفظ سے پیش کیا گیا کہ ان سے جنگ کی جباری ہے۔ یہی فعل مجہول (يُقَاتِلُونَ) کے لفظی معنی ہیں۔ اگر يُقَاتِلُونَ کے کسرہ کے ساتھ ہوتا تو یہ معنی ہوتے کہ یہ جنگ کر رہے ہیں۔ اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جنگ کی ابتدا مسلمانوں کی طرف سے نہیں ہے بلکہ مشرکین حملہ آور ہوئے ہیں تب انھیں مدافعت کا اذن ملا ہے۔ اگر ابتدا ان کی طرف سے ہوتی تو یہ الفاظ ہوتے کہ اجازت دی جاتی ہے ان کو جو جنگ کر رہے ہیں اس بنا پر کہ ان پر مظالم ہوئے ہیں۔

(۳) اس صورت حال کے ساتھ کہ جنگ کی ابتدا کافروں کی طرف سے ہوئی ہے پھر گزشتہ پوری تاریخ جو بعثت رسولؐ سے اب تک کی تھی اُس کا حوالہ ایک بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا کی لفظ سے دیا گیا ہے کہ ان پر پہلے سے مظالم ہوتے آئے ہیں مگر ان مظالم کے باوجود بھی ان کو جنگ کی اجازت اُس وقت تک نہیں دی گئی جب تک ادھر سے آغاز جنگ نہیں ہو گیا۔

(۴) "يَقِينًا إِنَّكَ أَنْ كِي مَدِدٍ بِرَقَادِرِهِ" اس میں ایک بلیغ اشارہ اس طرف ہے کہ مسلمانوں کی مادی طاقت اس وقت ایسی نہیں ہے کہ یہ مشرکین سے ٹکرے سکیں مگر یہ صرف خدا پر بھروسہ کر کے اُن کے مقابلہ کے لیے آمادہ ہونے کے ہیں۔

(۵) "مَا ظَلَمُوا" کا جواز جہاد تھا اُس کی تفصیل کے مقام میں

اُن کے مظالم کا عصبے آخری جو نتیجہ تھا اُسے صراحتاً بیان کیا گیا ہے کہ اُن کے ہاتھوں یہ گھر سے بے گھر ہوئے ہیں اور غربت و مصافرت کی زندگی بسر کرنے پر مجبور ہوئے ہیں۔

(۶) آخر میں اس اذین جہاد کے فلسفہ کو بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی وقت بھی ایسا نہ ہو جب اہل حق کو باطل سے ٹکڑ لینے کی اجازت دی جائے یعنی ہمیشہ ہی خاموشی برقرار رکھی جائے تو ظالموں کی ہمت بڑھتی جائے گی اور اُنہیں ظلم کے راستے میں کسی رکاوٹ کا اندیشہ نہ رہے گا اور پھر صرف اسلامی معبود یعنی مساجد ہی نہیں بلکہ دنیا کے کسی مذہب کے مقدسات محفوظ نہیں رہ سکتے اور اس طرح قرآن نے فلسفہ جہاد تمام دنیا کی قوموں کو بتانا چاہا ہے۔ اگر صرف مسلمانوں کو بتانا ہوتا تو مساجد کے انہدام کا ذکر کافی تھا۔ صوامع اور معابد اور عسکرات یعنی دوسرے مذاہب کے معبودوں کا ذکر نہ کیا جاتا۔

(۷) فلسفہ جہاد بتاتے ہوئے قرآن نے دفع کی لفظ صرف کی ہے جس سے ظاہر ہے کہ یہ جارحانہ جنگ نہیں ہے بلکہ مدافعتی ہے اور یہ اُس وقت کے قرآنی اصول کی آج چودہ سو برس کے بعد فتح ہے کہ آج دنیا کی متمدن حکومتوں میں محکمہ جنگ کا نام ہی محکمہ دفاع ہو گیا ہے اور وزیر جنگ کے بجائے وزیر دفاع مقرر کیے جاتے ہیں۔

بے بنیاد روایات کا پیغمبر اسلام اور مسلمانوں کی اہل مکہ کے درایتی جائزہ { مقابلہ میں سب سے پہلی خونریز جنگ بدر میں

ہوئی ہے۔ بد نصیبی سے اس جنگ کے پس منظر میں خود مسلمان تاریخوں میں یہ حکایت آگئی ہے کہ اس کے پہلے مسلمانوں نے مشرکین کے تجارتی قافلوں پر جو مکہ سے شام جاتے تھے حملے شروع کر دیے تھے اور بعض دفعہ سامان لوٹ لیا تھا، اس کے بعد بوسفیان جو ایک بڑے تجارتی سامان کے ساتھ شام گیا ہوا تھا اسے خبر ملی کہ مسلمان اس قافلہ پر حملہ کریں گے اور سامان تجارت کو لوٹ لیں گے۔ اس کی اطلاع اس نے مکہ میں روانہ کر دی جس کی بنا پر اس قافلہ کی حفاظت کے لیے مکہ سے فوج روانہ ہوئی چونکہ مدینہ مکہ اور شام کے عین وسط میں واقع تھا، اُدھر سے مدینہ کی طرف تجارتی قافلہ آ رہا تھا اور اُدھر سے ابو جہل کی سرکردگی میں یہ حفاظتی فوج آ رہی تھی۔ پیغمبر کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ اپنے ساتھ کے لوگوں کو لے کر قافلہ پر حملہ کے ارادہ سے باہر نکلے مگر قافلہ کسی اور راستے سے نکل گیا اور مسلمانوں کا مقابلہ اس فوج سے ہو گیا۔ اس طرح وہ معرکہ پیش آیا جس کا نام جنگ بدر ہے۔

جنگ کے اسباب کو اس نوعیت سے مانا جائے تو سلسلہ جنگ کی ذمہ داری پیغمبر اسلام پر عائد ہوتی ہے مگر ہم نے جو قرآنی آیت پیش کی ہے جس میں قرآن نے ابتدائے جنگ کی نوعیت پر تبصرہ کیا ہے وہ اس روایت کو غلط ثابت کرتی ہے۔ اگر صورت حال یہ ہوتی اور پھر قرآن یہ کہتا کہ اجازت دی جاتی ہے ان لوگوں کو جن سے جنگ کی جا رہی ہے، تو اس وقت کی دنیا کے کفر و شرک ایک دم صبح اٹھتی

کہ یہ کیا خلافت واقعہ ہائیکہ؟ ہمارے قافلہ کی لوٹ مار کے ساتھ ابتدا
 جنگ آپ کرتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ ہم سے جنگ کی جا رہی ہے،
 جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم خود سے جنگ نہیں کر رہے ہیں۔ قرآن کی سچائی
 پر کوئی اعتراض نہ ہونا اس کا ثبوت ہے کہ واقعہ ہی تھا جو قرآن نے بیان
 کیا ہے۔ اس کے لیے ہم نے اس بحث کی تمہید میں یہ دکھلایا تھا کہ اس
 سلسلہ میں قرآن کی آیت صرف تعبدی پہلو نہیں رکھتی جس کے سامنے
 ہر مسلمان ہی مجبور ہو بلکہ وہ درایتی لحاظ سے ایک تاریخی حیثیت بھی رکھتی
 ہے جس کا ماننا غیر مسلم محققین کے لیے بھی ناگزیر ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ
 اس کا منکلم یا اس کلام کا حامل وہ ہے جس کی صفحہ خاص سچائی رہی
 ہے۔ اُس نے اپنی سچائی ہی کا حوالہ دیتے ہوئے یا اس کا اقرار لیتے ہوئے
 اپنا پہلا پیغام پیش کیا تھا اور اُس کے تمام مخالف لیڈروں نے اقرار کیا تھا
 کہ ہم نے اس زبان سے سوا سچ کے بھوٹ نہیں سنا۔ پھر اب ایسی صاف
 خلافت واقعہ بات اُن کے سامنے کیونکر پیش کی جاسکتی تھی اور وہ اس پر
 کیونکر خاموش رہ سکتے تھے؟!

پھر اسی کے ساتھ جب جنگ بدر کا سامان دکھایا جاتا ہے جیسا کہ
 بعد میں آئے گا کہ لشکر اسلام میں تلواریں بھی نہ تھیں اور سوار ہونے
 کے لیے مرکب بھی نہ تھے تو اس سے بھی قطعی طور پر سمجھ میں آتا ہے
 کہ کوئی صاحب عقل جس کے پاس یہ ساز و سامان ہو اپنی طرف سے
 آغاز جنگ نہ کرے گا اس لیے یقینی طور پر سمجھنا چاہیے کہ تاریخ اسلام

میں جنگ بدر کے اسباب میں اس روایت کا آجانا بالکل ویسا ہی ہے
 جیسے واقعہ کربلا کے پس منظر میں بعض مسلم تاریخوں میں یہ روایت آگئی
 ہے کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نے مین سے آتے ہوئے بار بردار
 اونٹوں کو جو مین کا محاصل بزید کے پاس پہنچانے کے لیے دمشق جا رہے
 تھے راستے میں روک لیا اور ان کا سب سامان اپنے قبضہ میں کر لیا
 اس طرح بزید کے خلاف جارحانہ اقدام کی ذمہ داری آپ پر عائد
 ہو گئی۔ پہلے نزدیک نانا کے خلاف وہ روایت وضع کر کے بدر
 کی ذمہ داری ان پر ڈالنا اور نواسے پر یہ الزام عائد کر کے واقعہ کربلا
 کی ذمہ داری ان پر عائد کرنا دونوں ایک ہی خاندان اور اس کے
 ہوا خواہوں کی کارستانی ہے جنھوں نے باطل کے مقابلہ میں اہل حق کے
 کردار کو داغ دار بنانے کے لیے یہ روایت وضع کی ہے مگر ہمارے
 نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے یہ بانگ بلند
 قرآنی اعلان کہ اِخْتِزْنَا مِنَ الَّذِينَ يَفْتَكِرُونَ بِآيَاتِنَا ظَالِمُونَ اجازت
 دی جاتی ہے کہ جن سے جنگ کی جا رہی ہے اس وجہ سے کہ
 اُن پر مظالم ہوتے آتے ہیں، اور اس پر تمام دنیا کے کفر و شرک کی
 خاموشی اور کوئی احتجاج نہ کرنا اور کربلا میں حضرت امام حسین کا
 اپنی مخالفت میں ہزاروں کی فوج کے سامنے خطبہ میں یہ ارشاد کہ کیا
 میں نے کوئی مال لے لیا ہے جس کا مجھ سے مطالبہ ہے یا کوئی خون
 کیا ہے جس کا قصاص مجھ سے لینا ہے؛ اور اس کے جواب میں مخالفت

جماعت کی طرف سے مکمل سکوت اور کبھی الزام کا آپ پر عائد
نہ کر سکتا یہ دونوں باتیں ان دونوں الزاموں کے غلط ہونے کا
قطعی ثبوت ہیں۔



بدر سے پہلے کی آویزیشوں اور ان کی نوعیت

غزوات کے سلسلہ میں سب سے پہلے جو نام ذہن میں آتا ہے وہ بدر کا ہے مگر تاریخ میں بدر سے پہلے چند آویزیشوں کا مشرکین کے ساتھ تذکرہ ہے جن میں سے اصطلاحی طور پر بعض کو غزوہ اور بعض کو سر یہ کہا جاتا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ جن میں خود رسول تشریف لے گئے ہوں وہ غزوات ہیں اور جن میں کسی اور کو سردار بنا کر بھیج دیا ہو وہ سرایا ہیں۔ علامہ طبرسی لکھتے ہیں کہ غزوات کی تعداد چھبیس اور سرایا کی چھتیس ہے۔ علامہ سید محسن امین عاملی کہتے ہیں کہ سیرت حلبیہ میں غزوات کی تعداد ساٹھ بتائی ہے اور تفصیل جو بتائی ہے اس میں اٹھائیس ہوتے ہیں۔ اس ترتیب میں غزوہ بدر چوتھا قرار دیا گیا ہے۔ اس طرح کہ :-

(۱) بواط (۲) عثیرہ (۳) سفوان (۴) بدر الکبریٰ۔ ان کے درمیان میں تین چار سر بیوں کا ذکر ملتا ہے اور اس طرح مجموعی طور پر بدر کا نمبر جنگی کارروائیوں میں تقریباً ساٹھواں پڑ جاتا ہے۔

سطحی نگاہ والے مورخین روئداد کو اس طرح سے لکھ دیتے ہیں

جس سے دیکھنے والے کا ذہن یہ محسوس کرنے لگتا ہے کہ چھپرے پیغمبر اسلام
کی طرف سے ہوئی ہے جیسا کہ مورخ طبری نے لکھا ہے :-

(۱) زعموا لو اُفتدى ان رسول
الله عتد في هذه السنة
في شهر رمضان على سراسر
سبعة اشهر من مهاجرة
لحمزة بن عبد المطلب
لواء البيض في ثلاثين رجلاً
من المهاجرين ليعترض
لعيرات قريش -

واقعی نے اپنے خیال کے مطابق یہ بیان
کیا ہے کہ رسول خدا نے اسی سال (سال
اول) ماہ رمضان میں ہجرت کے سات مہینے
بعد حمزہ بن عبد المطلب کے لئے ایک
علم آراستہ کیا جس کا پھیرا سفید
تھا مہاجرین میں سے تیس آدمیوں کے
ساتھ تاکہ قریش کے تجارتی قافلوں کا
راستہ روکیں -

(۲) وان رسول الله عتد
ايضاً في هذه السنة على
راس ثمانية اشهر من مهاجرة
في شوال لعبيدة بن الحارث
بن عبد المطلب بن عبد مناف
لواء ابيض وامره بالسير
الى بطن رابغ -

اور رسول خدا نے اسی سال ہجرت کے
آٹھ مہینے بعد ماہ شوال میں عبیدہ بن
حارث بن عبد المطلب بن عبد مناف
کے لئے بھی ایک سفید جھنڈا مرتب
کیا اور انہیں حکم دیا کہ وہ رابغ کی
وادی کی طرف جائیں -

(۳) وفيها عتد رسول الله
لسعد بن ابى وقاص الى الخواز

اور اسی سال ذی قعدہ میں رسول خدا
نے سعد بن ابی وقاص کے لئے ایک سفید جھنڈا

لواعاً ابیض یجسدہ المقداد | مرتب کیا خزاز کی طرف جانے کے لیے جسے
بن عمرو بن ذی القعدة | مقدار بن عمرو نے اکٹھا کیا۔

ابن اسحاق کو ان مہموں سے جو واقفی نے ہجرت کے پہلے ہی
سال بتائی ہیں اختلاف ہے اور وہ کہتے ہیں کہ حضرت ~~ص~~ ہجرت کے
بعد پہلے سال کے اختتام تک کوئی نقل و حرکت نہیں فرمائی۔ بیشک
دوسرے سال کے ماہ صفر میں آپ جنگ کے لیے نکلے اور یہی غزوة
و دآن یا ابواء ہے جس میں جنگ کی نوبت نہیں آئی اور قبیلہ بنو حنیہ
نے آپ کی اطاعت کر لی پھر ایک مہینے کے وقفہ سے ماہ ربیع الاول
میں عبیدہ بن حارث بن عبدالمطلب کو ساٹھ یا اسی سواروں کے
ساتھ جو سب مہاجرین میں سے تھے اور ان میں کوئی انصاری نہ تھا اور
فرمایا اور ان کی مشرکین قریش کی ایک بڑی جماعت سے جس کا سردار
عکرمہ بن ابی جہل تھا ٹھہر ہویا مگر پھر جنگ نہیں ہونے پائی لیکن
سعد بن ابی وقاص نے ایک تیر مارا اور یہ پہلا تیر ہے جو اسلام میں
لگایا گیا ہے۔ پھر آپ نے حمزہ بن عبدالمطلب کو تیس مہاجرین کے
ساتھ سیف البحر کی طرف بھیجا ان میں بھی کوئی انصاری نہ تھا اور
سے ابوہیل تین سو سواروں کے ساتھ آ رہا تھا۔ اس موقع پر قبیلہ
بنی جہینہ کے سردار محمد بن عمرو نے جو غیر جانب دار تھا بیچ بچاؤ کر دیا
اور پھر جنگ نہیں ہوئی۔ پھر ماہ ربیع الثانی میں خود رسول خدا قریش
کی فکر میں نکلے اور مقام بواط تک جو کوہ رضوی کے اطراف میں ہے

تشریف لے جا کر مراجعت فرمائی۔ پھر جہادی الاول میں آپ قریش سے جنگ کے لیے نکلے اور گھومتے پھرتے مقام عشیرہ میں جو بطن شیب سے ہے جہادی الثانی کے کچھ دن گزر گئے تک قیام فرمایا پھر مدینہ واپس ہوئے اس کے بعد دس دن سے کم عرصہ نہ گزرا تھا کہ کرز بن جابر فری مئے مدینہ کے مویشیوں پر جو چڑ رہے تھے چھاپہ مارا اور لوٹ کر لے گیا۔ پیغمبر کو معلوم ہوا تو آپ اس کے تعاقب کے لیے نکلے مگر وہ ہاتھ نہیں آیا اسے غزوہ بدر اولیٰ کہتے ہیں۔ اس کے بعد جہادی الثانی اور رجب اور شعبان میں آپ سکون کے ساتھ مدینہ میں تشریف فرما رہے۔

اس دوران میں جہادی الثانی کی آخری تاریخ جس میں رجب کی پہلی ہونے کا بھی شبہ تھا عبداللہ بن جحش کی قیادت میں چند مسلمانوں نے قریش کے ایک قافلہ پر حملہ کیا جس میں عمر بن حصہ اور دوسرے قریش کے چند آدمی قتل ہوئے اور ان کے اموال مسلمانوں کے قبضے میں آئے۔ ان کے اس عمل کو پیغمبر اسلام نے ناپسند فرمایا اور اُدھر قریش نے آپ کے خلاف یہ پروپیگنڈا برپا کیا کہ یہ محترم ہینوں کے تقدس پر بھی عامل نہیں اور بس اس کے بعد ابو سفیان والا بڑا تجارنی قافلہ شام گیا اور پیغمبر اسلام اور آپ کے ساتھ والے مسلمانوں نے اس پر بھی حملے کا ارادہ کیا جس کی خبر ابو سفیان نے مکہ بھیج دی تو وہاں سے قافلہ کی حفاظت سمجھ لے کر نوح روانہ ہوئی جس سے مسلمانوں کی جماعت کا

تصادف ہو گیا۔ اسی کو جنگ بدر کہتے ہیں۔

پھر اس جنگ بدر کے ذیل میں بار بار اسی عمرو بن حضرمی کا نام آتا ہے کبھی اس وقت کہ جب ابوسفیان کا بھیجا ہوا آدمی مکہ پہنچا تو اس وقت مکہ والوں نے کہا کہ کیا عمرو بن حضرمی کا جیسے ٹوں بہا لیا گیا ویسے ہی ہمارے ہر قافلہ کے آدمیوں کا خون بہا یا جائے گا اور کبھی اس وقت جب ابوسفیان کے قافلہ کے صحیح سلامت مکہ میں واپس پہنچنے کی اطلاع آگئی اور کچھ امن پسندوں نے یہ تحریک چلائی کہ اب فوج کو واپس چلا جانا چاہیے تو لوگوں نے حکیم بن حزام سے کہا کہ تم اپنے حلیف عمرو بن حضرمی کے خون سے درگزر کرو اور واپس چلو اس پر وہ تیار بھی ہو گیا مگر ابو جہل نے مانا اور اس نے کہا کہ ہم یوں واپس نہیں ہوں گے۔ یہ ہے وہ انداز بیان جہاد اسلامی کے آغاز کا جو مستدریم مورخین نے اختیار کیا ہے۔

خیر! پڑانے زمانہ کے مورخین اس غلط انداز بیان کو اختیار کرتے تو قابل تعجب نہ تھا جب واقعات پر درایتی نقطہ نظر سے تبصرہ نہ ہوتا تھا لیکن غضب کی بات یہ ہے کہ دور حاضر کے اہل قلم جب کہ تاریخ کے ابن خلدونی نظر یہ کا چرچا ان کی زبان پر بہت آتا ہے وہ بھی پیغمبر کے ابتدائی موقف کو غلط ہی طور پر پیش کرتے ہیں اور درایت کے ان پہلوؤں پر نظر نہیں کرتے جو قطعی طور پر اسے غلط ثابت کرتے ہیں

مثلاً عبدالباری ایم۔ اے اپنے مقالہ ”رسول کریم کی جنگی اسکیم“ میں
 یوں لکھتے ہیں کہ :-

”مدینہ میں آکر سب سے پہلا کام حفاظت خود اختیاری کی تدبیر تھی
 اس بنا پر آنحضرتؐ کا ایک کام تو یہ تھا کہ مسلمانوں اور یہودیوں کے
 تعلقات واضح اور منضبط ہو جائیں۔ دوئم یہ کہ مین سے شام کی
 تجارتی شاہراہ پر اپنی گرفت مضبوط کر لیں تاکہ قریش اور دوسرے
 قبائل جن کا مفاد اس راستے سے وابستہ تھا، سلام اور مسلمانوں
 کے ساتھ اپنی معاہدہ اور مزاحمانہ پالیسی پر نظر ثانی کرنے کے لیے
 مجبور ہو جائیں۔ اس مسئلہ پر آنحضرتؐ نے دو اہم تدابیر اختیار
 کیں۔ ایک مدینہ اور ساحل بھراہم کے درمیان اس شاہراہ سے
 متصل جو قبائل آباد تھے ان کے ساتھ گفت و شنید شروع کی تاکہ
 وہ صلیفانہ استحادیا کم از کم ناطق داری کے معاہدے کر لیں۔

(۲) قریش کے قافلوں کو دھکی دینے کے لیے اس شاہراہ پر
 پیہم چھوٹے چھوٹے دستے بھیجنا شروع کیے۔ ان تاخوتوں کا اصل
 مقصود قریش کو ہوا کا رخ بتانا تھا لہذا ان تمام مہموں میں نہ تو
 کشت و خون ہوا اور نہ کوئی قافلہ لوٹا گیا۔ نہ ان میں حضورؐ نے
 اہل مدینہ کا ہی کوئی آدمی بھیجا۔ تمام دستے خالص مکی ہماجرین
 ہی سے مرتب فرماتے رہے تاکہ جتنے الامکان کشمکش قریش کے
 اپنے ہی گھردالوں تک محدود رہے اور دوسرے قبیلوں کے اس میں

اُکھنے سے آگ نہ پھیل جائے۔“

اس میں دیکھئے کہ ماہی کتنا ہی گھما پھرا کر اور صفائی کی کوشش کرتے ہوئے بات کہی گئی ہو مگر بات یہی نکلتی ہے کہ پیغمبر نے مکہ کے تجارتی قافلوں پر تاختیں شروع کیں اور اب چاہے خود ان تاختوں میں بقول مقالہ نگار کے کوئی خونریزی نہ ہو یا ہو مگر جب کہ یہی تاختیں سبب قرار پاتی ہیں آئندہ کے بڑے تہاد مات کا تو ان معرکوں میں جتنی بھی خونریزی ہوئی ہو ذمہ داری اُس کی پیغمبر اسلام ہی پر عائد ہوئی ہے۔

مگر ہمارے نزدیک عقلی طور پر وہ استدلال ناقابل تزلزل ہے کہ جب پہلا بڑا معرکہ بدر کا پیش آیا تو پیغمبر اسلام کے پاس نہ لڑنے کے لیے تلواریں تھیں اور نہ سوار ہونے کے لیے گھوڑے تھے۔ جس کے پاس جنگ کا سامان ہی نہ ہو وہ کبھی ایک جنگجو قوم کے خلاف جو پورے طور پر مسلح ہو اس قسم کا اقدام نہ کرے گا جسے تاخت سے تعبیر کیا جائے۔

ہمارے نزدیک بدر سے پہلے جتنی آدریشیں ہیں ان کی نوعیت پیغمبر کی جانب سے کسی تاخت کی ہرگز نہیں تھی بلکہ چھوٹے چھوٹے دستے اہل مکہ ہی کے آتے تھے اور وہ مدینہ کی سرحد پر کچھ اپنی طاقت کی نمائش کر جاتے تھے جن میں سے ایک تاخت کرنے والی جماعت کے

سے گروہ کر زبن جاہر فہری کا نام تاریخ میں بھی آگیا ہے کہ اس نے
مدینہ کے موشیوں پر جو چڑھے تھے چھا پہ مارا اور انھیں لوٹ کر
لے گیا۔ بس ایسی ہی صورت دو سکے دستوں کی طرف سے بھی ہوتی
تھی اس کی پیغمبر اسلام کو جب خبر ملتی تھی تو کبھی کبھی جمعیت کو لے کر چلے جاتے تھے
اور کبھی کسی دوسرے سردار کی سرکردگی میں چند آدمیوں کو ان کی
مدافعت کے لیے بھیج دیتے تھے جن میں اکثر ایسا ہوا کہ وہ حملہ آور نہیں
بلکہ اس لیے کہ وہ کچھ لوٹ مار کر کے واپس چلے گئے تھے لہذا کسی
خونریزی کی نوبت نہیں آئی اور دو ایک دفعہ اس جماعت کے کچھ
افراد کا سامنا ہو گیا تو تصادم کی نوبت آئی چنانچہ عمر بن حفص اور
اس کے کچھ ساتھیوں کا قتل ایسی ہی ایک آویزش میں واقع ہوا اور
آخر میں مکہ والوں کی بڑی فوج مدینہ پر حملہ کے لیے آئی تو جنگ بدر کا
خونریز مقرر کہ پیش آیا۔ اسی بنا پر قرآن کہہ رہا ہے کہ ”ان لوگوں کو
جن سے جنگ کی جا رہی ہے اب اجازت دی جاتی ہے کہ وہ مقابلہ
کریں“ اگرچہ مسلسل مسلمانوں کی طرف سے ہو رہی ہوتی تو ”جنگ کی
جا رہی ہے“ کہنے کے کوئی معنی نہ تھے بلکہ ”جنگ کر رہے ہیں“ کہا جاتا جیسا
کہ ہم نے پہلے کہا ہے، قرآن کی یہ صراحت اور اس پر مخالف طبقہ کی طرف
سے کوئی احتجاج نہ ہونا اس کا قطعی ثبوت ہے کہ اسباب جنگ مسلمانوں
کے کسی عمل سے متعلق نہ تھے۔

جنگ بدر

بدر ایک کنوئیں کا نام تھا جو قبیلہ غفار کے بدر نامی ایک شخص کی ملکیت تھا، چونکہ یہ جنگ اس کنوئیں کے قریب ہوئی تھی اس لیے اس غزوہ کا نام جنگ بدر ہوا۔ یہ جنگ ہجرت نبوی کے اُنیس مہینے بعد آیا ۱۹ ماہ رمضان کو ہوئی ہے، دن جمعہ کا تھا۔ چونکہ یہ جنگ ماہ رمضان میں ہوئی تھی اس لیے پیغمبر اس سال اعتکاف کی عبادت انجام نہیں دے سکے جس کے عوض میں دوسرے سال حضرت نے ماہ رمضان میں بیس دن اعتکاف فرمایا۔ دس دن اس سال کے اور دس دن گزشتہ سال کی قضا کے۔

اس جنگ کا سردار ان شاہ عبدالمجید دہلوی نے یہ لکھا ہے کہ مسلمانوں کی جماعت میں صرف تین گھوڑے تھے اور ستر اونٹ اور پچھتر ہیں اور آٹھ تلواریں۔ سوار ہونے کی صورت یہ تھی کہ ایک ایک اونٹ دو دو یا تین تین آدمیوں میں مشترک تھا جس پر ہر ایک باری باری سوار ہوتا تھا۔ یہاں بھی حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام کو یہ خصوصیت حاصل تھی کہ آپ حضرت پیغمبر خدا کے شریک تھے۔ چوں نوبت پیادہ شدن حضرت | جب حضرت رسول کے پیادہ ہونے کی

۱۵ اعلام الوری ۱۵ اعیان الشیخہ جلد ۲ ص ۱۵۱

۱۶ سیرت ابن ہشام جلد ۱ ص ۱۵۲ ۱۷ فقہ الرضا مطبوعہ طهران ص ۱۵۱

می رسید، می گفتند تو سوار شو یا رسول
 اللہ ما در رکاب تو پیادہ می رودیم
 می فرمود نیستید شما قوی تر از من
 نیستیم من بے نیاز تر شما از اجر۔
 (مدارج النبوة)

باری آتی تھی تو حضرت علیؑ کہتے تھے آپ
 سوار ہوں یا رسول اللہؐ ہم آپ کے ہمراہ رکاب
 پیادہ چلیں گے، رسولؐ فرماتے تھے کہ نہ تم
 لوگ مجھ سے قوت میں زیادہ ہو اور نہ میں
 تم سے زیادہ اجر و ثواب کے بے نیاز ہوں۔

بعض لوگوں نے سات اونٹ اور دو گھوڑے بتائے ہیں۔

سبب جنگ

ہاں تک واقعات پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے جنگ بدر کی
 پوری ذمہ داری صرف دو شخصوں پر ہے۔ ایک بنی اُمیہ کا سردار
 ابوسفیان اور دوسرا ابوہیل۔ اس کے پہلے جیسا کہ گزشتہ اوراق میں
 لکھا گیا ہے مکہ کے لوگ چھوٹے چھوٹے دستوں کی شکل میں آ کر مدینہ
 کے اطراف میں کچھ لوٹ مار کیا کرتے تھے مگر عام باشندگان مکہ کسی بڑے
 حملے کے لیے جو جنگ کی حیثیت رکھتا ہو تیار نہ تھے، مگر اس موقع پر
 صورت حال یہ ہوئی کہ ابوسفیان ایک بہت بڑا تجارتی قافلہ لے کر
 جس میں اکثر روسائے مکہ کا تجارتی سامان تھا مکہ گیا ہوا تھا، اس نے
 اہل مکہ کو پیغمبر اسلام سے جنگ پر آمادہ کرنے کے لیے ابوہیل کے
 پاس یہ اطلاع بھیج دی کہ ہمارا قافلہ خطرہ میں ہے اور مدینہ والے مسلمان

اس پر حملہ کر کے تمام سامان لوٹنے کا ارادہ رکھتے ہیں، اس پر ابو جہل نے مکہ میں اس خطرہ کا اعلان کر دیا۔

مسٹر کے۔ اے حمید نے شاید ابوسفیان کو بچانے کے لیے پوری ذمہ داری ابو جہل پر ڈال دی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ:

”لوگوں کو برا نگیختہ کرنے کے لیے مکہ میں ابو جہل نے اعلان کیا کہ

اہل مکہ کا جو تجارتی قافلہ شام سے واپس آ رہا ہے مسلمانوں نے اُسے

لوٹ لینے کا عزم باہکزم کر لیا ہے، وہ لوگ جن کا مال و اسباب

اس قافلہ میں تھا بہت بربہم ہوئے اور جوش میں آ کر ان سب نے

مسلمانوں پر حملہ کرنے کا قطعی فیصلہ کر لیا۔ ایک ہزار آدمی، سات سو

اونٹ اور تین سو گھوڑے جنگ کے لیے تیار کیے گئے۔ باوجودیکہ وہ

قافلہ جس کی وجہ سے لوگوں کو بھڑکا کر جنگ کے لیے آمادہ کیا گیا تھا

صحیح و سالم مکہ پہنچ گیا مگر ابو جہل نے جو فوج کا سپہ سالار تھا چالاکی

سے فوج کو اس کا علم نہ ہونے دیا۔“

عبدالباری صاحب ایم۔ اے نے باوجودیکہ جنگ بدر کے قبل کی

چھوٹی چھوٹی آویزشوں کی نوعیت سمجھنے اور سمجھانے میں غلطی کی ہے

اور طاقت کی نمائش کی پوری ذمہ داری پیغمبر اسلام اور مسلمانوں پر

ڈال دی ہے مگر خاص جنگ بدر کے سلسلہ میں انھوں نے حقیقت

پسند می سے کام لیا ہے اور لکھا ہے:۔

حالانکہ شام کو جاتے وقت جب اس قافلہ کا گزر مدینہ کی طرف
 ہوا تو کوئی حملہ نہ ہوا تھا مگر جب واپسی کا ارادہ کیا تو ابو سفیان نے
 دیکھا کہ ساتھ میں پچاس ہزار اشرفی کا مال ہے اور محافظ صرف تیس
 چالیس۔ اس لیے اس نے اپنی قیاس آرائی پر شعبان مسلمہ میں
 منہضم ناقہ سوار کو مکہ دوڑا دیا کہ یہ خبر دے دو کہ مسلمان قافلہ پر حملہ
 کرنا چاہتے ہیں اس لیے مدد کرو۔ ادھر قریش تو پہلے سے بھرے
 بیٹھے تھے، جب یہ افواہ پہنچی تو اس نے بارود میں چنگاری کا کام
 کیا بس شعلہ بھڑک اٹھا۔

قرآن مجید میں سورہ انفال میں جو اس موقع کا تذکرہ ہے وہ بھی
 صاف بتا رہا ہے کہ مسلمان صرف تجارتی قافلہ کی خبر سن کر روکنے
 کے لیے نہیں نکلے تھے بلکہ یہ اطلاع آپ کی تھی کہ مکہ کی فوج مدینہ پر
 حملہ کرنے کے لیے آرہی ہے اور اس بنا پر روانگی کے وقت ہی خوف
 و دہشت کی کیفیت چھانی ہوئی تھی اور بہت سے لوگ مقابلہ پر
 جانے سے جی چہرا رہے تھے۔ ہاں کچھ خام خیال ایسے بھی تھے جو یہ
 سوچ رہے تھے کہ خدا کرے فوج کے آنے کی خبر غلط ہو اور وہ تجارتی
 قافلہ ہی ہمارے نزدیک آجائے اور ان اموال پر قبضہ ہو جائے۔ یہ
 تمام باتیں قرآن کی اس آیت کے صاف نمایاں ہیں۔

وان فریقا من المؤمنین مسلمانوں میں سے ایک گروہ ناگواری
 لگا رہوں یہ پیدا لوناں محسوس کر رہا تھا، وہ آپ کے حق کے

بارے میں جھگڑ رہے تھے بعد اس کے کہ وہ ظاہر ہو چکا تھا، معلوم ہوتا تھا کہ وہ موت کی طرف کھینچ کرے جائے جا رہے ہیں جب کہ وہ آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور حسب اللہ نے اطلاع دی تھی کہ دونوں گروہوں میں سے ایک سے بھاری بھاری ہوگی اور تم لوگ آرزو مند تھے کہ وہ جو قوت و طاقت نہیں رکھتا تم لوگوں کے حصہ میں آئے اور اللہ چاہتا تھا کہ حق کو قائم کرے اور کافروں کا قلع قمع کرے، تاکہ وہ حق کو حق کرے اور باطل کو باطل کرے چاہے مجرم لوگ ناپسند کریں۔

فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ
كَانَمَا يَسَافِرُونَ لَعَلَّ
السُّوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۝
وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى
الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ
وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ
الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَ
يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ
وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ
لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۝

اس آیت میں حسب ذیل باتوں پر غور کرنے کی ضرورت ہے

(۱) اگر تجارتی قافلہ کو لوٹنے کے ارادہ سے روانگی ہو رہی تھی تو خوف و اضطراب اور پہلو تہی کس بنا پر تھی اور یہ کیوں محسوس ہو رہا تھا کہ موت کے گمخہ میں جا رہے ہیں؟ اس خوف و دہشت کی کیفیت سے ظاہر ہے کہ مشرکین کی فوج، اس کی کثرت تعداد اور اس کے اسلحہ وغیرہ کی تیاری یہ سب معلوم ہو گئی تھی اور اپنی جماعت کی بے سرو سامانی اور قلت تعداد بھی سامنے تھی اور یہی وہ بحث ہو سکتی ہے جو لوگ رسولؐ سے کرتے تھے، جسے ارشاد کیا گیا کہ

وہ آپ سے جھگڑ رہے تھے حق کے بائے میں اُس کے نمایاں ہونے کے بعد، یہ حق حکم الہی تھا جس کا علم ہونے کے بعد کسی مسلمان کو پھر بحث اور رد و کد کی گنجائش نہیں ہے۔

(۲) خالق نے اطلاع دے دی تھی کہ دونوں گروہوں میں سے ایک کا تمہارا سامنا ہوگا، اس سے ظاہر ہے کہ ایک طرف سے قافلہ آ رہا ہے اور دوسری طرف سے سپاہیوں کا لشکر یعنی اس فوج کی روانگی مسلمانوں کے عزم سفر اور کسی حملے کے ارادہ پر مبنی نہ تھی بلکہ مسلمانوں کو روانگی کا حکم اس فوج کے قریب مدینہ پہنچ جانے کے بعد ہوا تھا۔

(۳) ”تم لوگ یہ خواہش رکھتے تھے کہ وہ جس میں طاقت و قوت نہیں ہے تمہارے سامنے آئے“ یہ کچھ طمع رکھنے والے مسلمانوں کے تصورات کی ترجمانی ہے جو اس صورت حال کو سامنے رکھ کر کہ ایک طرف سے قافلہ آ رہا ہے جس میں سامان تجارت کے کچھ یہ سوچنے لگا تھا کہ ممکن ہے ہمارا سامنا اس قافلہ کا ہو جائے تو بڑے اموال ہاتھ آئیں گے۔ یہ طمع کی ذہنیت مسلمانوں کے ایک طبقہ میں شروع سے پائی جا رہی تھی جسے قرآن نے بطور مذمت نمایاں کیا ہے اور اس مذمت سے یہ ظاہر ہے کہ خدا اور رسول کی جانب سے کبھی بھی کسی تجارتی قافلہ پر حملہ کے لیے مسلمانوں کو آمادہ نہیں کیا گیا اور نہ اس کی کبھی ہمت افزائی کی گئی۔ یہ اور بات ہے کہ خالق کے تنبیہی تازیانہ کے باوجود یہ ذہنیت اموال لوٹنے کی ایک بڑے طبقہ میں موجود رہی چنانچہ وہی پھر اس کے

بعد جنگ احد میں اُس تباہ کن صورت حال کی باعث ہو گیا جس کے بعد بظاہر اسباب مسلمانوں کی مختتم طور پر شکست یعنی ہو گئی تھی جس کی تفصیل اُحد کے حالات میں آئے گی۔

پھر اس سورہ میں کفار قریش کی طرف جو کہ سے لڑنے کے لیے بدر میں آئے اشارہ کرتے ہوئے کہا گیا ہے۔

اور ان لوگوں کی طرح نہ بنو جو اپنے گھروں سے مغرورانہ طور پر اور لوگوں کو اپنی شان دکھانے کے لیے نکلے اور انٹر کی راہ سے روکتے ہیں۔

ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً و
رعاء الناس ويصدون
عن سبيل الله

اگر قریش صرف قافلہ تجارت کو روکنے کے لیے نکلتے تو خدا یہ کیوں کہتا کہ وہ اظہار شان اور رعب جانے کے لیے نکلے تھے اور وہ خدا کی راہ سے لوگوں کو روکتے تھے۔ ان الفاظ سے ظاہر ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ کرنے کے لیے نکلے تھے جس سے مقصود اپنے زور و قوت کا اعلان اور اسلام کی ترقی کا روکنا تھا۔

افسانہ غارتگری کی بنیاد

قرآنی روایت اور عقلی درایت دونوں قطعی حیثیت رکھتی ہیں پھر بعض وقت حیرت ہوتی ہے کہ کسی غیر مسلم حلقہ میں نہیں بلکہ خود مسلم حلقوں میں واقعہ بدر کا پس منظر یہ کیوں قرار دے دیا گیا کہ رسول

ابوسفیان کے قافلہ کو لوٹنے کے لیے مدینہ سے روانہ ہوئے تھے مگر یہ
حیرت زور ہو جاتی ہے حافظ ابن جریر طبری کی تاریخ پڑھ کر، جس سے
سب کچھ سمجھ میں آجاتا ہے کہ یہ حکایت کیوں بنی اور کس وجہ سے پھیلی۔
تاریخ کے بہ طالب العلم کو یہ معلوم ہے کہ خوش نصیبی یا بد نصیبی سے
مسلمانوں کے سخت و تاج کے مالک ۳۰۔۴۰ برس تک اس ابوسفیان کے وارث ہے جو پیغمبر کے
خلاف اس خونریز جنگ کے سلسلہ کا بانی تھا جس کی پہلی کڑی جنگ بد تھی۔ اور پھر ۸۰۔۹۰
برس تک اسی قبیلہ کی دوسری شاخ کے افراد رہے۔ طبری نے ”ذکر وقعة بدر الکبریٰ“ کی
تسخری قائم کر کے سب سے پہلی روایت جو جنگ بدر کے تفصیلات کے متعلق
درج کی ہے اور جو بنیادی حیثیت رکھتی ہے یعنی درمیان درمیان دوسری
روایتیں کچھ جزئی واقعات کے سلسلہ میں لائی گئی ہیں۔ مگر واقعہ کے
پورے پس منظر پر مشتمل جو روایتیں وہ ہی ہے۔ اس کی نشان نزول اپنے
سلسلہ سند کے ساتھ طبری نے یہ درج کی ہے کہ:

ہشام بن عروہ نے اپنے باپ عروہ سے روایت
کی ہے کہ انھوں نے عبدالملک بن مردان کو
خط لکھا جس میں ابتدائی آداب تسلیم
بعد لکھا تھا کہ آپ کا خط میرے پاس آیا
ابوسفیان اور ان کے روانہ ہونے کے بارے
میں۔ آپ مجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ اس کا
واقعہ کیا تھا تو اس کا واقعہ یہ تھا کہ ابوسفیان بن حرب

ہشام بن عروہ عن عروہ
انہ کتب الی عبدالملک
بن مروان اما بعد فانک
کتبت الی فی ابی سفیان و
مخربہ تسألنی کیف کان
شانہ کان من شانہ ان
اباسفیان بن حرب اقبل

شام سے روانہ ہوئے تقریباً شام
سواروں کے ساتھ جو قریش کے تمام
قبیلوں میں سے تھے، وہ سب شام
میں تجارت کرتے تھے تو وہ سب
آ رہے تھے اور ان کے ساتھ ان کے
تجارتی اموال تھے تو یہ خبر رسول
خداؐ اور ان کے اصحاب کو
پہنچا۔

من الشام فی ترب من
سبعین راكبا من قبائل
قریش كلھا كانوا تجارا بالشام
فاقبلوا جميعا معهم
اموالهم و تجارتهم
فذكر رسول الله صلى
الله عليه وسلم واصحابه
الحق

اب ہر شخص جو غور کرے وہ اس کی پوری نوعیت کو سمجھ سکتا ہے
عبدالملک اسلامی خلیفہ کی حیثیت سے تخت حکومت پر ہے مگر وہ عروہ
بن زبیر سے پیغمبر اسلامؐ کی روانگی کا حال نہیں پوچھ رہا ہے، بلکہ
ابوسفیان کی روانگی کی کیفیت دریافت کر رہا ہے۔ اس سے ظاہر
ہے کہ اُسے دیکھی اس وقت اپنی خاندانی تاریخ سے ہے اور معلوم
ہوتا ہے کہ مسلمانوں میں جنگ بدر کی روداد جس طرح اب تک
زباں زد و خلع ہے، اُس سے بنی اُمیہ کے سرگروہ ابوسفیان کا کردار
جس طرح مجروح ہو رہا ہے اُسے اس کے متعلق فکر ہے اور اس کے لیے
اُس نے منتخب کیا ہے ایک ایسے واقعہ نگار کو جو ان واقعات کو اس
طرح سے درج کرے کہ ابوسفیان کا دامن بے داغ نظر آئے اور اس کے

بجائے پورا الزام پیغمبر اسلام اور ان کے اصحاب پر عائد ہو جائے۔ ہم آج تیرہ سو برس کے بعد اس مقصد کو بہ آسانی سمجھ لیتے ہیں تو عین اُس وقت وہ واقعہ نگار جس سے یہ خواہش کی جا رہی تھی اس مقصد کو کس طرح نہ سمجھتا جب کہ وہ حکومت کا منظور نظر ہونے کی وجہ سے یقیناً اس حکومت کے سابقہ احسانات کا بار بھی اپنے کاندھوں پر محسوس کرتا تھا اور آئندہ کے توقعات بھی اُس کے سامنے تھے اور مرضی حکومت کے خلاف قلم کو گردش دینے میں اندیشوں کا ہونا بھی بعید نہیں ہے، اس بنا پر اُس نے بادشاہ وقت کے منشا کے مطابق جو کچھ اُس سے ہو سکتا تھا اُس کا حق ادا کر دیا، چنانچہ وہ لکھتا ہے :-

”اوپسٹیان تقریباً ستر سو اردوں کے ساتھ قبائل قریش میں سے جو سب کے سب شام میں تجارت کرتے تھے اموال تجارت لیے ہوئے روانہ ہوا اور اُس کی خبر پیغمبر اسلام کو پہونچی اور ان کے درمیان اس کے پہلے جنگ ہو چکی تھی اور کچھ لوگ قتل ہو چکے تھے اور ابنِ حضرتِ کچھ ساتھیوں کے ساتھ قتل کیا جا چکا تھا، اور قریش کے کچھ آدمی بھی قتل ہو چکے تھے“

آپ سمجھ رہے ہیں؟ یہ پس منظر کس طرف کے اقدامات کو نمایاں کر رہا ہے؟ یعنی پیغمبر اسلام یہ سب خونریزی پہلے کر چکے تھے۔ اب اس اسلامی مورخ کو کیا کہا جائے کہ وہ یہ کہتا ہے اور قرآن جنگ بدر کے موقع پر اعلان کر رہا ہے کہ اب ان کو جنگ کی اجازت دی جاتی ہے

اس لیے کہ ان سے جنگ کی جارہی ہے اور ان پر ظلم ہوا ہے، یعنی قرآن
جنگ کی ذمہ داری مشرکین قریش پر ڈال رہا ہے اور یہ قرآن پر ایمان کا
دعوے دار مورخ جنگ کی ذمہ داری خود رسولؐ اور مسلمانوں پر ڈالتا
ہے۔ اب یہ اس وقت کے مسلمانوں کو طے کرنا ہے کہ وہ قرآن کے بیان
کو سچ مانتے گے یا اس مورخ کے بیان کو جو بنی اُمیہ کی خاطر یہ روایت
سنا رہا ہے؟!

پھر جناب عروہ بن زبیر تحریر فرماتے ہیں :-

”یہی واقعہ یعنی کفار قریش مسئلہ ابنِ حضرت حمی وغیرہ کا قتل ہونا
رسول خداؐ اور قریش کے درمیان جنگ کا باعث ہوا، اور یہ
ابوسفیان اور ان کے ساتھیوں کے شام کی جانب روانہ ہونے سے
پہلے ہو چکا تھا، پھر ابوسفیان جب واپس ہوئے تھے قریش کے
ان تاجروں کے ساتھ تو ان لوگوں نے دریا کے کنارے کا راستا
اختیار کیا، جب رسول اللہؐ نے ان کا حال سنا تو اپنے اپنے اصحاب
کو بلایا اور ان سے بیان کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ اتنے کثیر اموال ہیں
اور ان کی تعداد اتنی کم ہے۔“

دیکھ رہے ہیں آپ وہ تصویر بدرا سے اسلامی جہاد کی جو اموی مورخ
کھینچ رہا ہے؟ اور قرآن نے تو مسلمانوں کی طرف مذمت کے انداز
میں یہ نسبت دی ہے کہ تم لوگ تجارتی قافلہ کا تصور بانڈھے ہوئے
جا رہے تھے کہ شاید اس کا سامنا ہو جائے، اور یہ واقعہ نگار صاف

صاف پیغمبر کی طرف یہ نسبت دے رہا ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کو
اموال قریش کی کثرت کا سبب باغ دکھا کر اور ان کی قلت تعداد کا
تذکرہ کر کے گویا ایک نرم چارہ " دکھائے ہوئے روانہ ہونے کی
دعوت دی۔

اتنے ہی پر بس نہیں بلکہ خلیفہ اموی کی خاطر مورخ اس پہلو پر
زور دے رہا ہے کہ :-

<p>وہ لوگ نکلے اس عالم میں کہ سوا ابوسفیان اور اس کے ساتھ کے سواروں کے کچھ اور ان کا مقصد نہ تھا اسے بس وہ اپنے لیے لقمہ تر سمجھ رہے تھے اور انھیں یہ خیال نہیں تھا کہ کوئی بڑی جنگ ہوگی۔</p>	<p>فخرجوا لا یزیدون الا اباسفیان والرکب معہ لا یرونہا الا غنیمة لهم لا یظنون ان یكون کبیر قتال اذا القوهم۔</p>
---	--

اب یاد کیجئے قرآن کا وہ بیان کہ مسلمان پیغمبر سے بخت کر رہے
تھے اور ایسا محسوس ہو رہا تھا کہ وہ موت کے منہ میں کھینچے جا رہے
ہیں جب کہ وہ اُسے آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اس کے بعد بھی کیا
کوئی شک کیا جاسکتا ہے اس میں کہ عروہ کو حقیقت نگاری سے
کوئی مطلب نہیں ہے اور صرف بادشاہ وقت کی فرمائش کی تعمیل
کرنا ہے اور اس کے جذبات کا احترام۔ اور آگے چلیے، عروہ
رقم طراز ہیں :-

« ابوسفیان کو یہ خبر پہنچی کہ پیغمبر خدا کے اصحاب ان سے

تعرض کرنا چاہتے ہیں تو انہوں نے مکہ کے اہل قریش کے پاس
 آدمی بھیجا کہ محمدؐ اور ان کے اصحاب تمہارے قافلہ کو روکنا چاہتے
 ہیں اس لیے اپنے سامان تجارت کی خبر لو تو جب قریش کو یہ خبر
 پہنچی اور ابوسفیان کے قافلہ میں قریش کے ہر خاندان کا ایک
 آدمی موجود تھا تو انہوں نے جنگ کے لیے لشکر مرتب کیا اور
 چل کھڑے ہوئے۔“

پھر یاد کیجیے قرآن کا وہ بیان کہ مسلمان جب روانہ ہوئے
 اسی وقت ایک طرف سے قافلہ آ رہا تھا اور ایک طرف سے مسلح فوج
 اور مسلمانوں کو یہ اطلاع دے کر روانگی پر آمادہ کیا گیا تھا کہ تمہارا
 سامنا ان میں سے ایک سے ہوگا۔ اب امتحان ہے قرآن پر ایمان اور
 بنی اُمیہ سے وفاداری کا! سلاطین بنی اُمیہ سے وفاداری کا تقاضا
 یہ ہے کہ ان کے مورخ کی بات کو صحیح مانا جائے اور ایمان کا تقاضا
 یہ ہے کہ قرآن کی بات کو۔ افسوس یہ ہے کہ سواد اعظم کے مورخین نے
 زیادہ پہلے ہی رخ کی طرف رجحان رکھ لیا ہے اور دوسرے پہلو کو نظر
 انداز کیا ہے یا دبا دیا ہے۔

اب پھر یاد کر لیجیے کہ قرآن نے یہ کہا ہے کہ اللہ نے تم کو اطلاع
 دی تھی کہ دونوں گروہوں میں سے ایک سے تمہارا سامنا ہوگا، اب
 اسے خواہ کوئی مذہبی نقطہ نظر سے ماننے کہ خالق نے بذریعہ وحی
 رسولؐ کو اطلاع دی تھی مگر چونکہ قرآن نے تمام مسلمانوں سے خطاب

کر کے ”یَعِدُكُمْ“، کہا ہے کہ اللہ تم لوگوں سے وعدہ کر رہا تھا، اس لیے ماننا پڑے گا کہ پیغمبر نے اس کی اطلاع مسلمانوں کو دے دی تھی اور یا مادّی سلسلہ اسباب کو پیش نظر رکھنے والے اللہ کے اطلاع دینے کے یہ معنی قرار دیں کہ اُس کی طرف سے یہ انتظام ہوا کہ مجبوروں نے یہ خبر دے دی کہ ایک طرف سے قافلہ آ رہا ہے اور ایک طرف سے فوج۔ بہر صورت قرآن یہ صاف کہہ رہا ہے کہ یہ اطلاع روانگی کے قبل آگئی تھی مگر بنی اُمیہ کی خاطر سے قلم اٹھانے والا مؤرخ (عروہ بن زبیر) اس پر زور دے رہا ہے کہ :-

<p>رسول خدا یا ان کے اصحاب نے قریش (فوج) کے روانہ ہونے کی خبر اُس وقت تک نہیں سنی تھی جب تک کہ آپ بدلے کے مقام پر پہنچ نہیں گئے۔</p>	<p>ولم یسمع بنفصرة قریش رسول اللہ لا اصحابه حتى قدم النبي بدرا۔</p>
--	---

اب اس مؤرخ کو تو تمام چھ لیں بٹھانا ہیں اس لیے اُسے خیال ہوا کہ کہیں بدر کا جغرافیائی محل وقوع میرے مقصد کے خلاف نتیجہ نہ دے اس لیے کہ وہ تو مدینہ اور مکہ کے بیچ میں ہے، اس کے معنی یہ ہیں کہ پیغمبر مکہ سے آنے والی فوج ہی کو روکنے کے لیے نکلے ہیں، اس لیے دفع دخل کے طور پر وہ کہتا ہے کہ :-

”بدر قریش کے قافلہ کے راستے میں اُس وقت پڑتا تھا جب وہ

ساحل کے راستے مشام کی طرف جائیں یا واپس ہوں مگر ابو سفیان کو
 چونکہ اطلاع پیغمبر کے روانہ ہونے کی پہنچ گئی اس لیے وہ بدر کو
 چھوڑ کر بالکل دریا کے کنارے کنارے مکہ چلے گئے اور رسولؐ نے
 بدر کے قریب رات کو قیام کیا اور زبیر بن عوام اور کچھ اپنے اصحاب
 کو بدر کے کنویں کے پاس بھیجا۔

پھر وہ کہتا ہے :-

”اور ان لوگوں کو بالکل خبر نہ تھی کہ قریش کی فوج ان کے لیے

ردانہ ہوئی ہے۔ یہاں پیغمبرؐ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے، اس اثنا میں

قریش کے کچھ پانی بھرنے والے بدر کے کنویں پر آئے، ان میں ایک

حبشی غلام بھی تھا۔ زبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس غلام کو پکڑ لیا

اور اس کے ساتھ کے آدمی اپنے لشکر کی طرف بھاگ گئے، یہ لوگ

اُسے لیے ہوئے اُس جگہ آئے جہاں رسولؐ نے شب کو قیام فرمایا تھا

اور اُس غلام سے ابو سفیان اور اُس کے ساتھیوں کو پوچھنے لگے اس

یقین پر کہ یہ اُسی قافلہ میں ہو گا مگر وہ غلام انھیں قریش کی فوج اور

ان کے سرداروں کا حال سنانے لگا۔ باوجودیکہ وہ بالکل صحیح کیفیت

بیان کر رہا تھا، چونکہ وہ ان لوگوں کے جذبات اور تصورات کے

بالکل خلاف تھی، وہ تو اس وقت صرف ابو سفیان اور اُس کے

ساتھ والے اموال کی دھن میں تھے اور رسولؐ خدا رکوع و سجود

میں مصروف تھے مگر اس واقعہ سے اس غلام کو اتنا

اُسے دیکھ اور سن لیں تھے تو صورت یہ تھی کہ جب وہ قریش کا ذکر کرتا تھا کہ وہ آئے ہیں اور ان کی فوج کی یہ کیفیت تھی تو یہ لوگ اُسے ارے لگتے تھے اور اُسے جھٹلاتے تھے اور کہتے تھے کہ تو ہم سے ابو سفیان اور اُس کے ساتھیوں کی کیفیت چھپاتا ہے، جب یہ اُسے بہت ارے تھے تو وہ مجبوراً کہہ دیتا تھا کہ اباں صاحب۔ ابو سفیان

یہی کا قافلہ آ رہا ہے، تب یہ اُسے چھوڑ دیتے تھے، یہی صورت دیر تک چرتی رہی یہاں تک کہ رسول نے ناز ختم کی اور آپ نے فرمایا قسم خدا کی جب وہ سبجی کہتا ہے تو تم اُسے ارے ہو اور جب بھوٹ کہتا ہے تو اُسے چھوڑ دیتے ہو۔ ان لوگوں نے کہا وہ تو کہتا ہے کہ قریش کی فوج آ رہی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ٹھیک کہتا ہے، وہ اپنے قافلہ کو بچانے کے لیے آئے ہیں۔ اب آپ نے خود اُس غلام کو بلا یا اور اُس سے دریافت فرمایا تو اُس نے قریش کا حال بیان کیا اور کہا مجھے ابو سفیان کے متعلق کچھ علم نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ان لوگوں کی تعداد کتنی ہے؟ اُس نے کہا بچے پورے طور پر معلوم نہیں۔ بہر حال

وہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں ۱۱

رسول کی اس گفتگو سے پہلے جہاں تک ابو سفیان کے قافلہ پر عمل کی نیت سے اور صرف اس نیت سے مسلمانوں کا بلکہ پیغمبر خدا کا بھی بھلا بیان ہوا ہے، لادری نے ہر چیز بڑے علم و یقین کے انداز میں پیش کیا ہے، لیکن جہاں سے رسول خدا کے متعلق اس

ساحل کے راستے شام کی طرف جا میں یا داپس ہوں گے ابو سفیان کو چوکل اطلاع پہنچانے روانہ ہونے کی پوری گنجائی اس لیے وہ ہرگز چھوڑ کر بالکل دریا کے کنارے کے چلے گئے اور رسول نے ہرگز قریب رات کو قیا کیا اور زبیر بن عوام اور کچھ اپنے اصحاب کو ہرگز کے کنوئیں کے پاس بھیجا ۱۱

پھر وہ کہتا ہے :-

”اور ان لوگوں کو بالکل خبر نہ تھی کہ قریش کی فوج ان کے لیے روانہ ہوئی ہے۔ یہاں پیغمبر نازل ہوئے کھڑے ہوئے، اس اثنا میں قریش کے کچھ پانی بھرنے والے ہرگز کے کنوئیں پر آئے، ان میں ایک حبشی غلام بھی تھا۔ زبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس غلام کو پکڑ لیا اور اُس کے ساتھ آئے، وہی اپنے لشکر کی طرف بھاگ گئے، یہ لوگ اُسے لیے ہوئے اُس جگہ آئے جہاں رسول نے مشرب کو قیا فرمایا تھا اور اُس غلام سے ابو سفیان اور اُس کے ساتھیوں کو پوچھنے لگے اس یقین پر کہ یہ اسی قافلہ میں ہو گا مگر وہ غلام اُنھیں قریش کی فوج اور ان کے سرداروں کا حال سننے لگا۔ باوجودیکہ وہ بالکل صحیح کیفیت بیان کر رہا تھا، چونکہ وہ ان لوگوں کے جذبات اور تصور اسکے بالکل خلاف تھی، وہ تو اس وقت صرف ابو سفیان اور اُس کے ساتھ وہاں اموال کی دھن میں تھے اور رسول خدا کو رعب و سجد میں مصروف تھے مگر اس حالت میں جو کچھ غلام کے ساتھ ہوا ہوا تھا

طرح کے واقعات کا ذکر ہے جو ذرا بھی معمولی درجہ ہی تک سہی آپ کی
 معاملہ نہیں اور حقیقت یعنی پر دلالت کرتے ہیں اُسے یہ "مسلمان" مقرر
 زعموا کی لفظ سے بیان کرنے لگتا ہے، یا درکھنا چاہیے کہ زعم کی لفظ
 زیادہ تر گمان باطل یا خوش عقیدگی کے ساتھ جو خیال قائم کر لیا
 جائے اور جس کا کوئی ثبوت نہ ہو اُس کے لیے آتا ہے چنانچہ یہ آخر
 جزو جو ہم نے درج کیا کہ رسولؐ نے یوں فرمایا کہ جب وہ سچ کہتا ہے
 تو تم اُسے مارتے ہو اور جب بھوٹا کہتا ہے تو اُسے چھوڑ دیتے
 ہو، اُسے اس راوی نے زعموا کی لفظ سے بیان کیا ہے، یعنی
 مسلمانوں کی خوش عقیدگی یہ ہے کہ وہ رسولؐ کے بارے میں اس طرح
 کا واقعہ بیان کرتے ہیں اور پھر اس کے بعد دوبارہ فرمایا "تو ان
 لوگوں کا خیال ہے" کہ کہہ کر وہ بیان کرتا ہے کہ :-

"حضرتؐ نے ان کی تعداد کا صحیح اندازہ لگانے کے لیے پوچھا کہ برسوں
 انہیں کھانا کس نے کھلایا تھا؟ اُس نے ایک نام لیا، آپ نے فرمایا
 کتنے ادبٹ اُس میں سخر کر لے تھے؟ اُس نے کہا تو آپ نے فرمایا
 کل کس نے دعوت کی تھی؟ اُس نے پھر ایک نام لیا۔ آپ نے فرمایا کہ
 اُس نے کتنے ادبٹ سخر کر لے تھے؟ اُس نے کہا اُدبٹ۔"

اموی خلیفہ کے مزاج کا لحاظ کرتے ہوئے پھونک پھونک کر قدم
 رکھنے والا مورخ پھر فرمایا "کہنے کی ضرورت محسوس کرتا ہے کہ :-
 "مسلمان ایسا خیال کرنے ہیں کہ یہ سن کر رسولؐ نے فرما دیا کہ یہ لوگ

نوسو اور ایک ہزار کے بیچ میں ہیں، چنانچہ واقعہ یہی ثابت ہوا کہ وہ
 نوسو چھاپس کی تعداد میں تھے۔ اس کے بعد پیغمبر روانہ ہوئے اور
 پانی کے کنارے جا کر اتر پڑے اور اپنے لشکر گاہ میں ٹھوٹے چھوٹے
 حوض بنا کر ان میں پانی بھر لیا اور اپنے اصحاب کی صوف بندی کی،
 یہاں تک کہ صبح آئی تو انہوں نے دیکھا کہ رسول پانی پر پہلے سے
 قیام کیے ہوئے ہیں۔

اتنے جزو کے بیان کرنے میں ارادہ می کو "زعموا" کہنے کی ضرورت
 نہیں پڑی کیونکہ اس میں تو رسول کی ایک علی پٹری دستی اور اموی
 نقطہ نظر سے قریش کی ایک طرح کی مظلومی ظاہر ہوتی ہے، لیکن
 اب جس جزو سے پھر رسول کی حقیقت ثابت ہو وہاں پھر اس احتیاط
 ضمیمہ کو لگانا ضروری سمجھتا ہے اور کہتا ہے:-

«ذریعہ عمو یعنی لما نزلنا نزلنا علیہم کہ رسول نے بارگاہِ اتمی
 میں ہاتھ اٹھا دیے کہ یہ قریش اپنی پوری طاقت کے تیرے مقابلہ
 کے لیے آئے ہیں۔ خداوند! جو تو نے مجھ سے وعدہ کیا ہے اس کا
 میں تجھ سے سوال کرتا ہوں۔»

اب بھلا جو مورخ رسول کی فضیلت یا حقانیت کو وثوق و اطمینان
 کے ساتھ بیان کرنا نہ چاہتا ہو وہ حضرت علی بن ابی طالب کے کسی
 کارنامہ، بلکہ ان کے سوا دوسرے کچھ مسلمان سپاہیوں کی بھی جانباری
 اور بہادری کا بیان کس طرح پسند کر سکتا ہے، یا نخل کے تقاضے سے

کیونکہ اس کی ہمت نہ کر سکتا ہے، چنانچہ یہاں تک تو اس نے اپنی تفصیل سے حال بیان کیا اور اس کے بعد یہ کہہ کر وہ روداد جنگ ختم کیے اور یہ ہے کہ رسولؐ نے اُن کی طرف ایک مٹھی خاک پھینک دی اور اللہ نے انہیں شکست دے دی "اللہ خیر سلا"۔

اب کیا اس کے سمجھنے، سمجھانے میں کوئی دقت باقی رہ گئی کہ اسلام میں جنگ بدر کے پس منظر میں اس طرح کے روایات کیوں آگئے، جو پوری ذمہ داری سلسلہ جنگ کے آغاز کی رسولؐ پر ڈال دیں، اور یاد رکھئے کہ یہ وہ اہم نقطہ ہے جس پر سچمیر اسلام کی پوری زندگی کے واقعات جہاد، بلکہ بنیادی طور پر اسلام کے نظریہ جہاد کے تعین کا انحصار ہے۔ خود مسلمانوں کی عملی زندگی کے لیے بھی اس کی اہمیت ہے کہ ایک مسلمان کے لیے تیمور، یا نادر، ایسا فاتح ہونا چاہیے، اور ان دشمنوں میں وہ جنگیز اور ہلاکو کا کردار بھی سامنے لے آئے، تو باعزت فخر ہو سکتا ہے، یا اکثر موقعوں پر سکوت اور چشم پوشی اور صبر و مظاہریت بھی کوئی اہمیت رکھتی ہے۔ مسلمانوں نے اس کو نہ سمجھ کر اسلام کے دامن پر ہمیشہ کے لیے دھبہ لگوا دیا کہ وہ تلوار سے پھیلا یا گیا ہے، اس کی بہت بڑی ذمہ داری بنی اُمت کے اوپر ہے۔



سلاطین بنی امیہ کی مزید خاطر داری

اس بنیادی کارروائی کے علاوہ جس سے پوری نوعیت ہی جہاد اسلامی کی بدل جاتی ہے، محدثین اور مورخین کو جنگ بدر کی روداد کے بیان میں بھی سلاطین بنی امیہ کے جذبات کا قدم قدم پر سچا کرنا پڑا ہے، چنانچہ باوجودیکہ جنگ بدر میں مشرکین کی طرف سے میدان میں آنے والے، اور اپنے شرک و باطل پر سب سے پہلے جان قربان کرنے والے، بنی امیہ ہی کے تین ممتاز افراد تھے، جن کا سرگروہ معاویہ بن ابی سفیان کا نانا عتبہ بن ربیعہ تھا، پھر بھی مورخین نے امرکائی حد تک بنی امیہ کے جرم کو جنگ بدر میں ہلکا ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ چنانچہ طبری کے کسی صفحے اسی قسم کے روایات سے پڑھیں کہ عتبہ بن ربیعہ نے بڑی کوشش جنگ بدر کے ٹالنے اور فوزیزی کو روکنے کے لیے کی تھی، مگر ابوہبل ایسا جنگ پر تگلا ہوا تھا کہ وہ کسی طرح نہ مانا اور یہ اس کی شرارت تھی کہ جنگ ہو کر رہا۔ اس کے لیے ناخظہ ہو طبری جلد ۲ ص ۲۶۹ و ص ۲۷۰ و ص ۲۷۱ وغیرہ۔ نیز ابوسفیان کی طرف سے بھی ممکن صفائی یہ پیش کی ہے کہ وہ جب صحیح سلامت مکہ پہنچ گیا، تو اس نے پیغام بھیجا کہ میں خیریت سے پہنچ گیا۔ اب تم لوگ واپس آ جاؤ گران لوگوں نے سخی سے کام لیتے ہوئے کہتے، کہ ہم لوگ اب یوں واپس نہ ہوں گے جب تک بدر میں

جا کر تین دن تک ٹھہر نہ لیں، اور ہماری طاقت کو مدینہ و سلمے دیکھ لیں۔ پھر وہ ہمارے مقابلہ کی جرأت نہ کریں گے۔

باک میں محسوس کرتا ہوں کہ اس میں ابو سفیان کے ساتھ کسی حد تک اس جنگ آزما لشکر کی بھی صفائی کی کو ششش ہے، کہ ان کا بھی ارادہ اب جنگ کرنے کا نہ تھا، بلکہ وہ فقط اپنی طاقت کی نمائش سے دھمکانا چاہتے تھے، مگر وہ تو رسول اور مسلمان خود جا کر ان سے بھڑکے، اور انھیں مجبوراً جنگ کرنا پڑی، یہ ہے اموی خلفاء کے زیر اثر تاریخ کا رُحمان!

صحابہ کا امتحان اور جب پیغمبر خدا کو قریش کی فوج کے روانہ مقدار کی مجاہدانہ تقریر ہونے کی اطلاع ملی، تو ان کی فوج کی کثرت اور مسلمانوں کی مادی حیثیت کے بے سرو سامانی کے پیش نظر آپ نے صحابہ کو جمع فرما کر ان کے عزائم کا جائزہ لینا چاہا اور ایک تقریر فرما کر صورت حال کی نزاکت کو پیش فرماتے ہوئے ان کے خیالات دریافت کیے، اس موقع پر پہلی روایت جو ابن اسحاق کی طرف نسبت دے کر تاریخ پیش کرتی ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں:-

تو ابو بکر کھڑے ہوئے اور انھوں نے

کچھ کہا اور خوب کہا پھر عمر بن الخطاب

کھڑے ہوئے اور انھوں نے کہا تو بہت اچھا

فقاہ ابو بکر فقال

فأحسن ثم قام عمرو

ابن الخطاب فقال فأحسن

پھر مقداد بن عمرو کھڑے ہوئے اور
 انہوں نے کہا اے رسول خدا! چلیے
 ہیں لے کر جہاں اللہ نے آپ کو حکم
 دیا ہے۔ ہم آپ کے ساتھ ہیں، خدا کی قسم
 ہم اس طرح نہیں کہیں گے جیسے بنی اسرائیل
 نے موسیٰ سے کہا تھا کہ تم جاؤ اور تمہارا
 پروردگار اور تم دونوں جنگ کرو، ہم
 یہیں بیٹھے ہوئے ہیں، بلکہ ہمارا قول یہ
 ہے کہ آپ چلیے اور آپ کا پروردگار
 اور دونوں جنگ کیجیے اور ہم بھی آپ کے
 ساتھ ساتھ جنگ کریں گے، قسم اس کی
 جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا
 کہ اگر آپ ملک حبش کے مرکزی شہر کی
 طرف نہیں لے جانا چاہیں تو ہم آپ کی معیت
 میں جنگ کے لیے تیار ہیں یہاں تک کہ آپ کا
 مقصد حاصل ہو۔ یہ سن کر رسول نے ان کو

ثم قام المقداد بن عمرو
 فقال يا رسول الله اذن لي
 لسا امرك الله فمخون معك
 والله لا نقول كما قالت
 بنو اسرائيل لسوئس
 اذ هب انت ورسلك
 فقاتلانا ههنا فاعدن
 ولكن اذ هب انت ورسلك
 فقاتلانا معك
 مقاتلون فوالله
 بعثك بالحق لو سرت

بنا ابى بورك الغضاد يعنى
 مدائنة الجبشة لجالدانا
 معك من دونه حتى
 تبلغه فقال له رسول الله
 خيرا ودا له بخير

اب ذرا بہت کر کے اس روایت کے انداز پر غور تو کیجیے۔ راوی
 نے پہلی دو تقریریں لکھم طور پر بیان کر دیں، مضمون نہیں درج کیا کہ

ان دونوں مقررہوں نے کیا کہا تھا؟ "خیال خاطر احباب" یا ذاتی عقیدت کا تقاضا یا کف لسان والا اصول، کسی بنا پر اس نے ان تقریروں کے خلاف کوئی تبصرہ نہیں کیا بلکہ اپنی طرف سے مجملہ کہہ دیا کہ ان دونوں حضرات کے بہت عمدہ باتیں کہیں، یا بہت اچھی تقریر کی، لیکن اس راوی نے پیغمبر کی طرف سے ایک حرف بھی ان تقریروں پر ارشاد فرمانے کا ذکر نہیں کیا۔ اسی سے ظاہر ہے کہ یہ دونوں تقریریں پیغمبر کی مرضی کے مطابق نہیں تھیں، یا دل شکن عنوان رکھتی تھیں۔ اس کے بعد جب مقدار نے یہ مجاہدانہ تقریر کی تو پیغمبر خوش ہو گئے اور آپ نے انہیں دعائے خیر دی۔ اس سے حقیقت بہت حد تک سمجھ میں آجاتی ہے، لیکن طبری کی دوسری روایت کے تو بالکل پردہ فاش کر دیا ہے۔ اس میں جناب عبداللہ بن مسعود مشہور صحابی رسول کی زبانی یہ درج ہے۔

لقد شهدت من المقداد
مشهداً الا ان اكون انا
صاحبه احب الی مما
فی الارض من شیء کان
رجلاً فارساً وکان رسول
الله اذا غضب احسرت
وجنتاه فاتاه المقداد

میں نے مقدار کا ایک ایسا موقف دیکھا ہے کہ وہ موقف میرے لیے عامل ہوتا تو میرے لیے دنیا کی ہر چیز سے زیادہ پسند ہوتا۔ یہ شہوار شخص تھے اور رسول خدا جب غضب ناک ہونے لگے تو حضرت کے دونوں رخسارے سرخ ہو جاتے تھے۔ اس حالت میں مقدار آپ کی

عَلَيْتُكَ الْحَالِ فَتَالِ
 ابشرب يا رسول الله فوالله
 لا نقول لك كما قال
 بنو اسرائيل ل موسى
 اذهب انت ورا بك
 ففاننا انا ههنا فاعلان
 ولكن والذاني بعفك
 بالحق لتكونن من بين
 يدك ومن خلفك
 وعن يمينك وعن شمالك
 اذ يفتم الله لك

خدمت میں آئے اور کہا مژدہ ہو آپ کو
 کے رسول خدا، بخدا ہم آپ سے اس طرح
 نہیں کہیں گے جس طرح بنی اسرائیل نے
 موسیٰ سے کہا تھا کہ تم جاؤ اور تمہارا
 پورا درگاہ ہم یہاں بیٹھے رہیں گے۔
 بلکہ قسم اس کی جس نے آپ کو حق کے
 ساتھ بھیجا ہے کہ ہم آپ کے آگے
 رہیں گے، آپ کے پیچھے رہیں گے اور
 آپ کے دائیں بائیں رہیں گے،
 یہاں تک کہ اللہ آپ کو مستح
 عطا کرے۔

اب ملائکہ دونوں روایتوں کو۔ بعض روایت نے یہ بتا دیا کہ مقدار
 کے پہلے کن کی تقریریں ہوئی تھیں، اور اس روایت نے یہ بتا دیا
 کہ جب مقدار تقریر کے لیے کھڑے ہوئے ہیں تو اس وقت پیغمبر
 کے غصہ کا کیا عالم تھا۔ اب صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ان تقریروں
 کی نوعیت کیا تھی، اور رسول خدا پر ان کا کیا اثر ہوا تھا۔

مقدار کا یہ فقرہ کہ ”امض لہما! مرک اللہ“ (یعنی) ”روانہ ہو مجھے
 پس کے لیے جو اللہ نے آپ کو حکم دیا ہے“ اس سے صاف

ظاہر ہے کہ کوئی مجلس شوریٰ نہ تھی، جس سے پیغمبر کو اپنے لیے راہ
عمل معین کرنا ہو، آپ کو تو حکم الہی اور انجی کے لیے پہنچ ہی چکا
تھا۔ اب جو جمع فرمایا تھا تو یہ اسی مقصد سے کہ اسی طرح کے عزائم
سامنے آجائیں، اور دلوں کی باتیں زبانوں سے سن لی جائیں، اور
اس کا نتیجہ بھی تاریخ میں ہمارے سامنے آ گیا۔

اہل مدینہ کے نامزدوں نے جب مکہ معظمہ کے
انصار خطاب کے مقام عقبہ میں حضرت سے بیعت کی تھی، تو
اس وقت یہ کہا تھا کہ ہم اُس وقت تک آپ کی حفاظت کے
ذمہ دار نہیں ہیں، جب تک آپ ہمارے گھر میں پہنچ نہ جائیں،
ہاں جب آپ ہم میں آجائے گا تو ہم آپ کی اسی طرح حفاظت
کریں گے، جس طرح اپنے بیوی بچوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ عہد
ہیمان کی اس قید سے ایک یہ پہلو پیدا ہو سکتا تھا کہ جب آپ
مدینہ کے اندر ہوں اور کوئی مدینہ میں آپ پر حملہ کرے تو ہم آپ کی
حفاظت کریں گے۔ اب صورت حال یہ تھی کہ حضرت مدینہ سے
نکل کر دشمن کا مقابلہ کر رہے تھے، تو ایک قانونی گنجائش یہ نکلتی
تھی کہ اس موقع پر انصار نصر سے پہلو تھی کریں۔ اس لیے حضرت
نے خصوصیت کے ساتھ انصار سے مخاطب فرمایا کہ تمہاری کیا رائے
ہے؟ اس پر سعد بن معاذ نے پوچھا کہ کیا خصوصیت کے ساتھ حضور
ہم (اہل مدینہ) سے ہی دریافت فرما رہے ہیں؟ حضرت نے فرمایا،

ہاں۔ اس پر آنکھوں نے حسب ذیل تقریر کی :-

”حضورؐ کے سوال کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ ہم آپ پر ایمان لائے، آپ کی تصدیق کی، اور اس کی گواہی دی کہ جو آپ لائے ہیں وہ حق ہے، اور پھر ہم نے آپ کی اطاعت کا عہد کیا، لہذا ہم سے دریافت کرنا کیا ہے؟ جس مہم پر آپ جانا چاہتے ہیں تشریف لے چلیں۔ قسم اُس کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر ہمیں لے کر آپ سمندر کی طرف جائیے اور اُس میں پھانڈ پڑے، تو ہم اُس میں آپ کے ساتھ ہوں گے۔ ہم میں کا ایک شخص بھی پیچھے نہیں ہٹے گا اور ہمیں اس میں کوئی ناگواری نہیں کہ آپ مستقبل قریب میں ہمارے ساتھ ہمارے دشمن سے بڑھ کر کریا ہم جنگ کے موقع پر ثابت قدم، اور میدان کارزار میں سچے ثابت ہوں گے۔ اللہ سے امید ہے کہ وہ آپ کی نظر کے سامنے ہمارا کردار ایسا لائے گا جس سے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں گی۔

لہذا اللہ کا نام لے کر چلیے۔ ہم بھی آپ کے ساتھ ہیں۔“

سعد کی اس تقریر سے حضرت بہت خوش ہوئے اور آپ نے فرمایا کہ اچھا اللہ کا نام لے کر چلو اور میں تمہیں فتح و ظفر کی بشارت دیتا ہوں۔

حالات جنگ

متعدد مؤرخین کی تصریح ہے کہ معرکہ بدر بروز جمعہ
 دن اور تاریخ { ۱۲ } ارباہ رمضان کو ہوا۔ علامہ سید محسن امین نے
 کہا ہے، ۱۲ ارباہ تاریخ ہجرت نبوی سے انیس ہجرت بعد۔

مسلمان اس جنگ میں تین سو سے کچھ زیادہ تھے۔ اب
 تعداد فوج { ۳۱۳ } یہ کچھ، کتنے تھے؟ اس میں جیسا کہ طبری نے لکھا
 ہے تھوڑا اختلاف ہے۔ کچھ لوگوں نے معیناً بتایا ہے کہ تین سو تیس^{۳۱۳}
 تھے اور یہی عام طور پر تعداد مشہور ہے جس کی تفصیل ابن عباس کی
 زبانی وارد ہوئی ہے عشر ہاجرین تھے اور دو سو پچیس انصار۔^{۳۱۴} دوم
 قول تین سو اٹھارہ اور تیسرا تین سو سات کا ہے۔ لیکن زیادہ روایات
 نے تین سو کے ساتھ بضعتہ عشر کی لفظ کہی ہے جس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ تین سو دس سے دو چار عدد زیادہ تھے۔

ان کے مقابلہ میں مشرکین کی جو تعداد تھی اس کا تذکرہ عروہ
 ابن زبیر والی روایت میں آچکا ہے کہ وہ ایک ہزار کے قریب تھے
 روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس کی کوشش کی گئی تھی کہ کوئی
 قابل جنگ آدمی یا ممتاز شخص جس کا دوسروں پر اثر پڑے تاکہ

اندر رہ نہ جائے۔ ابو سفیان نے اپنی منگندہ پر دازی سے اہل مکہ کو
 جنگ پر آمادہ کرنے کی جو ترکیب کی تھی وہ اس انداز سے تھی کہ
 مکہ میں کسی آدمی کو قرار آ ہی نہ سکتا تھا، چنانچہ تاریخ لکھتی ہے کہ
 اس کا فرستادہ ضمنی بن عمرو غفاری جب مکہ کے قریب پہنچا تو
 اُس نے دہشت انگیزی کے لیے اپنے اونٹ کی نگیل کاٹ دی،
 پالان شتر اُلٹ دیا، اور اپنے کپڑے بھاڑ ڈالے، اور وہیں سے چھینا
 شروع کر دیا کہ اے قریش والو تمہارے تمام اموال جو ابو سفیان کے
 ساتھ ہیں، اُن پر محمدؐ اور اُن کے اصحاب نے حملہ کر دیا ہے، جلدی
 خبر لو! الغوث الغوث یعنی فریاد ہے فریاد، اس حالت کو دیکھ کر
 اور آواز کو سن کر تمام لوگ بدحواس ہو گئے، اور بے تحاشا چلنے
 پر آمادہ ہو گئے، اور ہر آدمی کا فریضہ ہو گیا کہ یا وہ خود جائے اور
 اگر خود جانے کے قابل نہ ہو، تو کسی اور کو اپنی طرف سے بھیجے۔
 اس طرح اشرف قریش میں سے کوئی مکہ میں باقی نہیں رہا۔ ایک
 بہت ہی کبیر السن جسے عطاء نے کی وجہ سے چلنے میں بھی تکلف ہوتا
 تھا امیہ بن خلف، اس نے ارادہ کیا تھا کہ مکہ میں رہ جائے تو
 عقبہ بن ابی معیط اُس کے پاس آیا اسی حالت میں جب وہ اپنی
 قوم کے درمیان مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اور آگ سے سناگسی ہوئی، نگہمٹی
 اُس کے سامنے رکھ دی، اور کہا تم تو بس عورتوں کی طرح تاپتے رہو،
 جس سے متاثر ہو کر وہ بھی چلنے کے لیے تیار ہو گیا۔ انتہا یہ ہے کہ خود

پیغمبر کے خاندان کے لوگ یعنی بنی ہاشم کے افراد جو کچھ مجبور یوں سے
 مکہ میں راہ گئے تھے، انھیں بھی ان لوگوں نے اپنے ساتھ چلنے کے لیے
 مجبور کیا، چنانچہ رسول خدا کے چچا عباس اور حضرت علی ابن ابی طالب
 علیہ السلام کے بھائی عقیل، ان کے علاوہ نوفل بن حارث بن عبدالمطلب
 بھی اس فوج میں شامل کیے گئے جو جنگ بدر میں مشرکین کی شکست
 پر مسلمانوں کے ہاتھ میں بحیثیت قیدی کے گرفتار بھی ہوئے۔ بنی ہاشم
 میں سے صرف ابوہریرہ خود نہیں آیا بلکہ انہی کے علاوہ اس بن ہشام بن
 مغیرہ کو بھیج دیا۔

کہا جاتا ہے کہ جناب ابوطالب کے سب سے بڑے فرزند طالب
 کو بھی زبردستی اپنے ساتھ لے گئے تھے مگر وہ عین معرکہ جنگ سے
 اس طرح غائب ہوئے کہ نہ اسیروں میں پائے گئے نہ مقتولین میں
 اور نہ اپنے گھر پر بلکہ واپس ہوئے نہ پھر ان کا کوئی پتہ چلا۔
عظیم شکر حضرت علیؑ کی عمر دس سال کی تھی جب پیغمبر خدا نے
 اعلان رسالت فرمایا، اس کے بعد تیرہ برس جو
 مکہ میں گزرے وہ تمام زچمتوں اور مشقتوں میں بسر ہوئے جب کہ رسول
 جنگ پر مامور نہ تھے اس لیے ایسا کوئی موقع پیش نہیں آیا جب
 حضرت علی بن ابی طالب تیغ آزمائی کرتے، مگر یہ رسول کی نگاہ
 انتخاب تھی جو علی بن ابی طالب کی صلاحیتوں کو بغیر کسی آزمائش کے

غوب دیکھ رہی تھی کہ اس پہلی اس سلام کی لڑائی میں جناب حمزہ
ایسے مرد میدان کی موجودگی میں آپ نے ہرجا جبرین کا علم علی بن
ابی طالب کے سپرد کیا، اور انصار کا علم پر دار سعد بن عبادہ
کو بنایا۔

آغاز جنگ تیروں سے ہوا جو مشرکین نے
ابتدائی شہید { روانہ کیے، چنانچہ ان میں پہلا تیر مع مولیٰ
عمر بن الخطاب کو لگا، اور وہ کام آئے، پھر بنی عدی بن نجار
میں سے حارث بن سراقہ حوض پر پانی پی رہے تھے، ایک تیر
ان پر پڑا جس سے وہ جاں بحق تسلیم ہوئے۔

کہاں تو اموی مورخین یہ دکھلا رہے
دست بدست مقابلہ { تھے کہ عتبہ بن ربیعہ بڑا صلح پسند
آدمی تھا، اور کہاں جب جنگ چھڑی تو مشرکین میں سے
مقابلہ کے لیے سب سے پہلے ہی عتبہ، اپنے بھائی شیبہ اور اپنے
بیٹے ولید کے ساتھ نکلا۔ کہا جاتا ہے کہ ابو جہل نے اس پر
بزدلی کا الزام لگایا جس پر اسے جوش آ گیا، اور اب یہ مورخین
اس کی اہمیت دکھانے میں مصروف ہو جاتے ہیں کہ اس نے
اپنے کو ایک ذمہ سلیحہ جنگ سے آراستہ کرنا شروع کیا تو لوٹے کا
خود تلاش کیا، مگر اس کا سراپنا بڑا تھا کہ پورے لشکر میں

ایسا خود نہ ملا جو اُس کے سر پر آسکے، مجبوراً اُس نے اپنی چادر کو سر پر باندھ لیا۔ ابھی وہ میدان میں نکلنے نہیں پایا تھا کہ ایک شخص مشرکین میں سے جو بہت ہی بد مزاج اور بد اخلاق تھا، اسو د بن عبدالاسد مخزومی، اُس نے قسم کھائی کہ میں جا کر پانی کے اس حوض سے جو مسلمانوں نے بنا پایا ہے پانی پیوں گا، اور اُسے گرا دوں گا، چنانچہ یہ اُس حوض کی طرف روانہ ہو گیا۔ ادھر سے جناب حمزہ بن عبدالمطلب نے اُسے دیکھ لیا، اور انھوں نے بڑھ کر اُس کے پیر پر تلوار لگائی جس سے اُس کی پیڈلی کھٹ گئی اور وہ گر گیا، مگر اپنی جہالت سے باز نہ آیا، اور زمین پر گھسٹ گھسٹ کر اسی حال میں حوض تک پہنچ کر وہ اُس میں گر گیا تاکہ اپنی قسم پوری کر لے، جناب حمزہ نے اُسے حوض میں اُسے قتل کیا۔ اتنی دیر میں عتبہ تیار ہو چکا تھا، چنانچہ سب سے پہلے میدان جنگ میں وہی تینوں آدمی مبارز طلبی کے لیے نکلے یعنی عتبہ بن ربیعہ، اُس کا بھائی شیبہ بن ربیعہ اور تیسرے اُس کا بیٹا ولید بن عتبہ۔

ادھر سے انصار کے چند نوجوان نکلے۔ عتبہ نے کہا ہمیں تم سے مقابلہ نہیں کرنا ہے، ہمارے سامنے ہمارے خاندان واسے عبدالطلب کی نسل کے لوگ کیوں نہیں آتے۔ پیغمبر خدا کی نظر انتخاب اب حمزہ اور عبیدہ کے ساتھ جو معتمر ہونے کی بنا پر مختلف جنگوں میں قبل اسلام بھی ممکن ہے کارہائے نمایاں کیے

ہوے ہوں، علی بن ابی طالب پر پڑھی، اور وہی جو علم دار بنایا گیا تھا ایک سپاہی کی حیثیت سے پکارا گیا، تاریخ کے الفاظ یہ ہیں کہ رسولؐ نے آواز دی :-

یا علیؑ یا حمزہؑ تم	یا علیؑ تم اٹھو، اے حمزہؑ آپ اٹھیے
یا عبیدہؑ بن الحارثؑ تم	اے عبیدہ بن عارثؑ آپ اٹھیے

یہ عبیدہ بھی رسولؐ کے چچا زاد بھائی تھے مگر کافی کبیر السن تھے جبکہ جناب حمزہ رسولؐ کے چچا ہونے کے ساتھ آپ کے ہم عمر تھے اور ان دونوں کے مقابلہ میں علیؑ کو یا بچہ کی حیثیت رکھتے تھے یعنی اس وقت صرف چوبیسواں برس تھا۔

عبیدہ جو سب سے زیادہ عمر رکھتے تھے عتبہ کے مقابل میں نبرد آزما ہوئے اور حمزہ شیبہ کے مقابلہ میں اور علیؑ ولید کے سامنے آئے جو ادھر والوں میں عمر کے لحاظ سے جوان تھا چنانچہ جناب حمزہ اور حضرت علیؑ نے بلا توقف اپنے اپنے طرفیوں کا خاتمہ کیا مگر عبیدہ کا اور عتبہ میں یہ ہوا کہ دونوں نے اپنے مد مقابل کو گھائل کر دیا اور عبیدہ کے چونکہ پیر پر تلوار پر پڑی اس لیے وہ گر گئے مگر یہاں حمزہ اور علیؑ دونوں اپنے مد مقابل کی جنگ سے فراغت پا چکے تھے اس لیے عتبہ زندہ پلٹ نہ سکا اور وہ ان کی تلواروں سے ختم ہو گیا۔ دونوں

بزرگوار عبیدہ کو اٹھا کر رسول خدا کی خدمت میں لے گئے۔ عبیدہ کو جیسے اس وقت اپنے زندہ رہ جانے کا افسوس تھا، چنانچہ رسول سے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا میں شہیدوں میں محسوب نہ ہو سکوں گا؟ حضرت نے فرمایا کیوں نہیں، یعنی آپ ضرور اجر شہادت کے مستحق ہیں۔ بعد میں عبیدہ اس زخم سے جا بڑ نہیں ہوئے اور قحوطے ہی دن کے بعد جہاں بحق تسلیم ہوئے

فرشتوں کی امداد { یہ امر مذہبی حیثیت سے مسلمانوں کے لیے ناقابل انکار ہے کہ اس جنگ میں صفوں ملائکہ بھی حکم اکہی امداد کے لیے حاضر تھے جس کا تذکرہ صراحت کے ساتھ قرآن مجید میں ہے۔ تاریخ میں بھی اس کا ذکر ملتا ہے اس طرح کہ جب جنگ ختم ہوئی تو قیدیوں میں عباس بن عبدالمطلب بھی تھے جنہیں اسیر کر کے انصار کا ایک شخص رسول کے پاس لایا۔ عباس نے کہا حقیقت میں اس نے مجھے گرفتار نہیں کیا تھا۔ وہ تو ایک نہایت خوبصورت شخص ایک ابلق گھوڑے پر تھا جو اب نظر نہیں آتا، انصاری نے کہا واہ میں نے گرفتار کیا ہے۔ رسول نے فرمایا دونوں باتیں سچ ہیں، تم نے گرفتاری کی کوشش کی اور خدا نے تمہاری مدد اپنے ایک فرشتہ کے ذریعہ سے کی۔

جناب ابن عباس کی روایت ہے کہ قبیلہ غفار کے ایک شخص نے

جو بعد میں اسلام لے آیا تھا بیان کیا کہ جنگ بدر میں میں اپنے ایک
 چچا زاد بھائی کے ساتھ جب کہ ہم دونوں ابھی دارُہِ شَرک میں
 تھے ایک پہاڑ پر چڑھ کر اس انتظار میں بیٹھ رہے کہ مسلمانوں کو شکست
 ہو تو مالِ غنیمت لوٹنے میں ہم بھی شریک ہو جائیں، تو ہم نے
 ایک فوجیوں کے ٹاپوں کی آواز سنی اور کسی کی صدا جو اپنے گھوڑے کو
 لٹکار رہا تھا کہ بڑھ بڑھ عیز ورم بڑھ، میرے ساتھ تھی یہ تو ایسی دہشت
 طاری ہوئی کہ وہ اسی وقت ختم ہو گیا اور میں بھی بس قریب مرگ
 ہو گیا تھا پھر سنبھل گیا۔

اس کے ساتھ ایک مسلمان صحابہؓ ابو داؤد مازنی کا بیان ہے
 کہ میں مشرکین میں سے ایک شخص کا پیچھا کر رہا تھا کہ اُسے قتل
 کروں کہ ایک دفعہ اُس کا سر کٹ کے زمین پر آ رہا حالانکہ میری
 تلوار اُس سے دور تھی۔ میں سمجھا کہ اُسے کسی اور نے قتل کر دیا جو
 آنکھوں کے سامنے نہ تھا۔

ایک اور واقعہ جس کے راوی ابو رافع ہیں جو پہلے عباس بن
 عبدالمطلب کے غلام تھے۔ ان کا بیان ہے کہ ہمارے گھر میں اسلام
 داخل ہو چکا تھا مگر عباس مصلحہٴ اس کا اظہار نہ کرتے تھے۔ ہم
 سب لوگ بھی عالم تقیہ میں تھے۔ جنگ بدر جو ختم ہوئی تو ابوسفیاء
 بن حارث بن عبدالمطلب واپس ہوئے، ابولہب نے ان سے

جنگ کی روداد پوچھنا شروع کی۔ وہ بیٹھ کے بیان کرنے لگے اور بہت سے لوگ کھڑے ہو کر اس کو سُننے لگے۔ انہوں نے فوج مشرکین کی شکست کا حال بیان کرتے ہوئے کہا کہ میں تو اُن پر کسی بزدلی کا الزام نہ لگاؤں گا۔ ہمارا مقابلہ تو کچھ نئی طرح کے گورے رنگ کے اشخاص سے ہوا تھا جو آسمان وزمین کے درمیان چل رہے تھے اب تو گھوڑوں پر سوار اُن کا مقابلہ کوئی کر ہی نہیں سکتا تھا۔ (ابو رافع کا بیان ہے) یہ سُننا تھا کہ بے ساختہ میرے مُنہ سے نکل گیا کہ وہ فرشتے تھے۔ یہ سنتے ہی ابو لہب نے ہاتھ اٹھایا اور میرے مُنہ پر زور سے تھپڑ مار دیا۔

ان واقعات سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ فرشتے اس طرح تھے کہ مسلمان سپاہی اُن کو نہیں دیکھ رہے تھے لیکن فریق مخالف کی فوج کے اکثر افراد انہیں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ گویا مسلمانوں کے لیے یہ بھی ایمان بالغیب کا ایک امتحان ہی تھا۔

یہ اسلام کی سب سے پہلی لڑائی رسول اللہ کی شجاعت { تھی، اس لیے عام مسلمانوں پر بڑا ہراس تھا۔ اس موقع پر حضرت پیغمبر خدا کی طمأنینہ و استقلال اور شجاعت و ہمت کا اظہار مسلمانوں کے سب سے بڑے شجاع حضرت علی بن ابی طالب نے اس طرح کیا ہے کہ جب بدر کا موقع

ہتا اور مقابلہ آن پڑا تو تمام فوج رسول اللہ ﷺ کی سپاہ میں تھی اور آپ کی جہرات و ہمت سب سے زیادہ نمایاں تھی اور آپ ہم سب میں زیادہ دشمن سے قریب تھے۔ اس سے ظاہر ہے کہ پیغمبر خدا مسلمانوں سے الگ کسی جاکے سپاہ (مثلاً عرش و غیرہ) میں نہ تھے اور کوئی صاحب آپ کے محافظ بن کر کھڑے نہیں ہوئے تھے۔

یہ استقلال اور استحکام رسول کا تو خلق کے سامنے تھا اور حق کی بارگاہ میں جو تزلزل اور عاجزی کی کیفیت تھی وہ بھی حضرت علیؑ کی دوسری روایت سے ظاہر ہوتی ہے، آپ نے فرمایا جنگ بدر والی رات کو ہم میں سے ہر ایک کچھ نہ کچھ سویا لے کر رسول خدا ایک درخت کے نیچے رات بھر کھڑے نمازیں پڑھتے رہے اور دعائیں مانگتے رہے۔

کہ جو شہداء اسلام [آغاز جنگ کے سلسلہ میں جن دو مجاہدوں کی نیروں سے شہادت ہوئی، ان کے علاوہ اس جنگ میں جو مسلمان شہید ہوئے ان میں سے دو کا بڑا دلچسپ تذکرہ تاریخ میں ملتا ہے۔

(۱) عمیر بن حمام جو نبی سلمہ میں سے تھے۔ رسول نے ترغیب

جہاد کے لیے تقرر فرمائی اور ارشاد کیا :-

والذی نفس محمد بیدہ ^۱ قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں محمد کی لایقائتہم الیوم رحیل ^۲ جان ہے کہ ان سے آج جو بھی شخص جنگ فیقتل صابرا محتسبا مقبلا ^۳ کرے گا اور قتل ہو جائے گا صبر و ضبط کے غایر مدبرا لا ادخلہ اللہ ^۴ ساتھ رضائے الہی کے پیش نظر اس طرح کہ الجنة۔ آگے بڑھتا ہے، پیچھے نہ پھرتے تو اسے

عمیر بن حمام اس وقت رطب کھا رہے تھے، یہ الفاظ سُننا تھے کہ انھوں نے رطب ہاتھ سے پھینک دیے اور کہا جنت تک پہنچنے میں اتنی ہی دیر تو ہے کہ یہ لوگ مجھے قتل کر دیں۔ بس یہ کہا اور فوج دشمن پر حملہ کر دیا یہاں تک کہ قتل ہوئے۔

(۲) عوف بن عارث بن عفرار۔ انھوں نے رسول اللہ کے پاس آکر کہا، بندہ کا کیا عمل ہو سکتا ہے جو اپنے پروردگار کو ہنسائے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ وہ جہاد کے وقت دشمن کے سامنے زرہ بھی جسم سے الگ کر دے۔ یہ سُننا تھا کہ انھوں نے زرہ جسم سے اتار کر پھینک دی اور تلوار لے کر جنگ کرنے لگے یہاں تک کہ قتل ہوئے۔

نتیجہ جنگ

مشرکین کی شکست اور ان کے مقتولین کی کثرت اور ہمت

اسے غیبی امداد نہ کہا جائے تو کیا کہا جائے کہ جنگ بدر میں باوجودیکہ

مسلمانوں کی طرف انتہائی بے سرو سامانی تھی اور تعداد بھی ان کی

بہت کم تھی، پھر بھی اس جنگ کے نتیجہ میں جو نمایاں کامیابی

مسلمانوں کو ہوئی ویسی پھر کبھی نظر نہیں آتی، ان لڑائیوں

میں کہ جو بعد میں ہوئیں جن میں مسلمانوں کی تعداد بھی نسبتاً زیادہ

ہو گئی تھی، ان کے دل بھی بڑھ چکے تھے اور ساز و سامان بھی

جنگ کا کافی فراہم ہو چکا تھا۔ اس لیے کہ اس جنگ میں مشرکین

کو اس معنی میں شکست نہیں ہوئی کہ وہ ناکام ہو کر واپس چلے گئے

ہوں اور ان کی فوج منتشر ہو گئی ہو بلکہ اس کے علاوہ یہ ہوا کہ جتنے

ان کے سربرآوردہ افراد اور رؤسائے لشکر تھے سب ہی تقریباً

اس معرکہ میں قتل ہو گئے جیسے عتبہ بن ربیعہ اور شیبہ بن ربیعہ اور ولید

بن عتبہ جن کے قتل کا ذکر پہلے آچکا ہے، ان کے علاوہ سب سے

بڑا ان کا سرغنہ ابو جہل بن ہشام اور اس کے ساتھ زمعہ بن اسود

اور ابو البخری بن ہشام اور امیہ بن خلف اور نبیہ اور نعبہ فرزند

مجان وغیرہ یہ سب ہی اس جنگ میں کام آئے چنانچہ

ان میں سے بعض کی مختصر کیفیت درج کی جاتی ہے۔

اس شخص کے متعلق بتایا جاتا ہے کہ یہ حضرت
ابو بختری { پیغمبر خدا کے مکہ معظمہ میں قیام کے دور میں جب
 آپ پر مظالم کی شدت تھی تو لوگوں کو آپ کی ابدارسانی سے
 بہت حد تک روکتا تھا، اور شعب ابی طالب کے محاصرہ کے
 وقت بنی ہاشم سے ترک تعلقات کا جو معاہدہ لکھا گیا تھا، اس
 معاہدہ کو منسوخ کرانے میں بھی یہ پیش پیش تھا اس لیے حضرت
 پیغمبر خدا نے بد میں تمام مسلمانوں کو ہدایت فرمادی تھی کہ یہ
 ملے تو اسے قتل نہ کیا جائے مگر بدر میں جب یہ آیا ہے تو ایک
 عزیز اس کا اس کے ناقہ پر ہم سفر تھا۔ یہ علیہ دختر زہیر بن حارث
 بن اسد کا لڑکا جنادہ تھا اور ابو بختری کا نام مع نسب ماں
 ابن ہشام بن حارث بن اسد تھا، اس طرح جنادہ اس کا بھانجا
 ہوتا تھا، میدان جنگ میں جماعت انصار کے ایک شخص مجزر
 بن زیاد بلوی سے اس کی لڑ بھڑ ہوئی تو مجزر نے کہا کہ تم
 اپنی جان بچا کر نکل جاؤ اس لیے کہ رسول خدا نے تمہارے
 قتل کرنے سے منع کیا ہے، اُس نے کہا کہ اور میرا سا تھی جو نازہ
 پر میرے ساتھ آیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہم تنہا تھاری
 حفاظت کے ذمہ دار ہیں، اُس نے کہا یہ نہیں ہو سکتا۔ میں بھی
 اس کے ساتھ جان دوں گا، ورنہ قریش کی عورتیں مکہ میں چرچیا

کریں گی کہ میں نے زندہ رہنے کے لالچ میں اپنے ساتھی کو چھوڑ دیا
اور یہ کہہ کر مجھ سے جنگ کرنے لگا۔ وہ رجز میں یہ شعر پڑھا
رہا تھا:۔

لن یسلم ابن حمرۃ ا لیلہ

حتی یموت اویروی سبیلہ

مطلب یہ ہے کہ کوئی شریف آدمی اپنے ساتھی کو نہیں چھوڑا
کرنا جب تک خود بھی اُس کے ساتھ مرنے والے ہے۔

بالآخر جنگ ہوئی اور مجذربن زیاد نے اُسے قتل کر ڈالا

اور پیغمبر خدا کے پاس آ کے عذر خواہی کے انداز میں روداد

بیان کی کہ میں نے بڑی کوشش کی کہ میں اُسے قتل نہ کر دوں اور

زندہ ہی آپ کے پاس لے آؤں مگر اُس نے جنگ کے سوا کوئی

صورت قبول نہ کی، مجبوراً میں نے جنگ کی اور قتل کر دیا۔

ہماری نزدیک اب وارا نیارا تو اُس کا ہو ہی چکا تھا اس لیے

شاید رسالتناہ نے یہ سن کر سکوت فرمایا ہو ورنہ جو روداد

تاریخ نے پیش کی ہے اُس کے لحاظ سے اگر مجذربن زیاد اُسے اپنا

فیصلہ نہ سنا دیتے اور کہتے کہ پھر رسول کے پاس اور اپنے عزیز

کے لیے بھی کہو، ممکن ہے پیغمبر خدا سے بھی معاف کر دیں تو شاید

وہ اس پر تیار ہو جاتا اور ممکن ہے کہ پھر رسول خدا اُس کے سامنے

کردار کے پاس و لحاظ سے جو آپ کے پیش نظر تھا اُس کے عزیز کے

بالے میں بھی اس کی مطلب برابری فرما دیجئے۔

اسی بن خلف کے خلاف بڑا مستفیذہ، یہی شخص تھا جو مکہ میں بلال پر انتہائی ستم ڈھاتا تھا تاکہ وہ اسلام کو چھوڑ دے اور اپنا پتہ وہ انھیں مکہ کے ریگستان کی طرف لے جاتا تھا اور وہاں پر کی دھوپ میں ان کے جسم کو برہنہ کر کے انھیں ریگ پر لٹاتا تھا اور پھر ایک بڑا پتھر سنگو اگر ان کے سینے پر رکھتا تھا اور کہتا تھا کہ محمد کے دین کو چھوڑو لیکن وہ اَعْدَاۃَ یعنی خدا ایک ہے کے نعرے لگاتے رہتے تھے۔ ہاں اس شخص کی جناب عبدالرحمن بن عوف کے ساتھ جو روایات مجبور کے مطابق بڑے درجہ کے صحابی اور عشرہ مبشرہ کی ایک فرد ہیں، بڑی دوستی تھی خود ابن عوف کا بیان ہے کہ میرا پہلا نام عبد عمر تھا جب میں مسلمان ہوا تو میرا نام عبدالرحمن قرار دیا گیا مگر میری دوستی امیہ بن خلف کے ساتھ قائم رہی۔ وہ جب مجھے ملتا تھا تو عبد عمر کہہ کر پکارتا تھا اور کہتا تھا کہ اس نام کو چھوڑ دو گے جو تمہارے باپ نے تمہارا رکھا تھا؟ میں کہہ دیتا کہ ہاں وہ نام اب میں نہیں چاہتا۔ وہ کہتا تھا کہ میں "الرحمن" کو نہیں پہچانتا، لہذا کوئی درمیانی نام بتاؤ جس سے میں تمہیں پکاروں، اس لیے کہ میں عبد عمر کہوں گا تو تم جواب نہ دو گے اور میں عبدالرحمن کہہ کر پکارنے سے رہا۔

میں نے کہا تم ہی کوئی درمیا فی نام تجویز کرو، اُس نے کہا
 عبداللہ، میں نے کہا ہاں ٹھیک ہے، چنانچہ جب وہ میری طرف
 سے گزرتا تھا تو مجھے عبداللہ کہہ کر مخاطب کرتا تھا اور میں جواب
 دیتا تھا، گفتگو ہوا کرتی تھی۔ جنگ بدر کے موقع پر میں نے دیکھا
 کہ وہ اپنے بیٹے علی بن امیہ کا ہاتھ پکڑے کھڑا ہے اور میرے ہاتھ
 میں کچھ زخم ہیں تھیں جن پر میں نے مال غنیمت کے طور پر مقتولین کے
 جسم سے اتار کر قبضہ کیا تھا۔ اُس نے مجھے دیکھتے ہی پکارا یا عبد عمرو!
 میں نے جواب نہیں دیا تو اُس نے کہا یا عبداللہ! میں بولا کہو کیا
 کہتے ہو؟ اُس نے کہا کیا تم مجھے اپنے ساتھ لیتے ہو؟ میں تمہارے
 لیے ان زخموں سے بہتر ہوں جو تمہارے ہاتھ میں ہیں۔ میں نے
 کہا ہاں ٹھیک ہے اور میں نے زخم میں اپنے ہاتھ سے پھینک دیں
 اور ایک ہاتھ سے اُس کا اور ایک ہاتھ سے اُس کے بیٹے علی کا ہاتھ
 پکڑ لیا اور دونوں کو اپنے ساتھ لے چلا۔ اب تقریباً ان دونوں کو
 اطمینان ہو گیا تھا کہ جان بچ گئی، چنانچہ راستے میں اُس نے پوچھا
 کہ اے عبداللہ بتاؤ وہ شخص کون تھا جس کے سینہ پر شتر مرغ
 کے پر کا نشان لگا ہے؟ میں نے کہا وہ حمزہ بن عبدالمطلب ہیں۔
 عبدالرحمن کا بیان ہے کہ میں ان دونوں کو اپنے ساتھ لیے جا رہا
 تھا کہ ایک دفعہ بلال کی اُس پر نظر پڑ گئی اور انھیں وہ مظالم یاد
 آگئے جو یہ شخص اُن پر کرتا تھا اور پکار کے کہا کہ اے یہ تو اس کفر

امیہ بن خلف ہے، یہ زندہ نہیں جا سکتا۔ میں نے کہا یہ دونوں میری
 قیدی ہیں۔ بلال نے کہا ہوا کرے، میں زندہ ہوں تو یہ زندہ
 نہیں رہ سکتا اور یہ کہہ کر مسلمانوں کو لٹکارا کہ اسے انصار خدا
 یہ اس الکفر امیہ بن خلف ہے، زندہ نہ جانے پاسے۔ پس
 مسلمانوں کی جماعت نے ہمارا حلقہ کر لیا اور حملہ کر دیا اور میں
 ان دونوں کو بچا رہا تھا۔ اتنی دیر میں ایک شخص نے اس کے
 بیٹے پر تلوار لگائی اور وہ گر گیا اور امیہ نے ایسی چیخ ماری جیسی
 میں نے کبھی نہیں سنی تھی۔ اس کے بعد مسلمانوں نے دونوں
 کا کام تمام کر دیا۔

عبدالرحمن بن عوف کو ہمیشہ افسوس رہا اور کہتے تھے کہ
 بلال کی بدولت میری زہریں بھی گئیں اور دونوں قیدی بھی
 بچ نہ سکے۔

تمام فوج کا سرعنا ابو جہل بن ہشام تھا مگر اس کے
 ابو جہل { متعلق کوئی صاف بات معلوم نہیں ہو رہی تھی کہ
 اس کا کیا حشر ہوا؟ چنانچہ پیغمبر خدا نے حکم دیا کہ اسے مقتولین
 کی لاشوں میں ڈھونڈھا جائے۔ حضرت نے فرمایا اگر تمہیں
 صورت کے پہچاننے میں دشواری ہو تو ایک پہچان اس کی میں
 بتلائے دیتا ہوں کہ اس کے گھٹنے میں ایک زخم کا نشان ہے

جس کا واقعہ یہ ہے کہ بچپن میں اس نے مجھ سے ایک مرتبہ جھگڑا کیا اور میں نے اسے دھکا دیا تو وہ
گھٹنے کے پھل زمین پر گر گیا جس سے اس کے گھٹنے پر ایسا زخم آیا کہ مندرجہ ہونے کے بعد
بھی اس کا نشان ہمیشہ باقی رہا۔ اس نے پھر مکہ میں دعوت اسلام کی مخالفت بھی انتہائی شدت
ساتھ کی تھی اس لیے تمام مسلمانوں کو اس کی فاکتھی اختر عبداللہ بن مسعود نے لاشوں کے اندھے پایا۔

انصار میں سے ایک جوان معاذ بن عمرو بن جموح نے بعد میں یہ
کفایت بتائی کہ سب سے پہلے ابو جہل سے میری لڑ بھڑ ہوئی اور
میں نے مشرکین کو سنا کہ وہ پکار پکار کے کہہ رہے ہیں کہ دیکھو ابو جہل
تک کوئی پہونچنے نہ پائے۔ یہ ابو جہل کی کنیت تھی جو مشرکین کے
یہاں تھی، ابو جہل تو اسے مسلمانوں نے کہنا شروع کیا تھا جو
اب تاریخ اسلام میں اس کا نام ہو گیا ہے۔ معاذ کا بیان ہے
کہ جب میں نے یہ سنا تو میں نے اسی کو اپنا نصب العین بنا لیا
چنانچہ جوں ہی موقع ملا میں نے اس پر حملہ کیا تو ضرب اس کی
پنڈلی پر پڑی جس سے وہ زمین پر گر پڑا مگر اس کے بیٹے عکرمہ
نے میرے شانہ پر تلوار لگائی اور میرا ہاتھ اس طرح کھٹ گیا کہ
بس کھال رہ گئی اور ہاتھ اس کھال میں لٹکنے لگا۔ اب میں ایک
ہاتھ سے جنگ کرنے لگا مگر وہ لٹکتا ہوا ہاتھ میرے لیے باعث
زحمت تھا تو میں نے اپنے پیر کے نیچے ہاتھ کو رکھ کر اتنے زور
سے جھٹکا دیا کہ وہ جدا ہو گیا اور میں نے اسے پھینک دیا۔
مورخین کا بیان ہے کہ معاذ اس کے بعد خلیفہ سوم کے

دور تک زندہ رہے۔

اب ابوہبل زخمی تو ہو چکا تھا مگر یہ زخم اُس کے لیے باہر
 ہلاکت نہیں ہو سکتا تھا۔ اس کے بعد دھڑ سے ایک دوسرے
 انصاری معوذ بن عسراؤ کا گزرا ہوا تو انھوں نے اُس پر ضرب
 لگائی جس سے وہ نیم جاں ہو گیا، پھر بھی اُس میں رہتے جاں
 باقی تھا۔ اور معوذہ دوسرے لوگوں سے جنگ میں شہید ہو گئے
 ابوہبل لاشوں کے ساتھ زخمی حالت میں پڑا رہ گیا یہاں تک
 کہ ابن مسعود تلاش کرتے ہوئے اُس تک پہنچے۔ خود ابن مسعود
 ایک دفعہ مکہ میں اُس کی لاشیں کھا چکے تھے اور اُس کے ہاتھ سے
 بڑی اذیت اٹھا چکے تھے اب آخر میں انھوں نے اُس کی زندگی
 کا خاتمہ کیا اور اُس کا سر جسم سے جدا کر کے پیغمبر خدا کے پاس لایا
 جس پر حضرت نے شکر خدا ادا کیا۔

اس کا باپ عرب کا مشہور طبیب
نضر بن حارث بن کلاب تھا اور یہ خود جماعت مشرکین
 میں ایک نمایاں حیثیت رکھتا تھا، یہ زندہ گرفتار ہوا تھا پھر اسے
 رسول کے حکم سے حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام نے قتل کیا
 یہ بھی زندہ گرفتار ہوا تھا، پیغمبر خدا نے
عقبة بن ابی معیط اس کے بھی قتل کا حکم دیا، چنانچہ

جماعت انصار میں سے عاصم بن ثابت نے اس کا کام تمام کیا۔

جنگ کے بعد

یہ فتح مبین جو مسلمانوں کو حاصل
مال غنیمت پر اختلاف ہوئی، اس پر مسلمان جتنا بھی
شکرا لکھی ادا کرتے کم تھا۔ اس فتح کو بلا کسی تاویل و تکلف کے صریح
تائید لکھی کا نتیجہ سمجھا جاسکتا ہے جس میں دلاور ان اسلام کے
عملی کار نامہ کی منزل پر تاریخ صرف تین ہی شخصیتوں کا پتہ دیتی ہے
جو تینوں اولاد عبدالمطلب یعنی رسول کے قریبی گھرانے کے افراد
ہیں، ایک حمزہ، دوسرے عبیدہ جو درجہ شہادت پر فائز ہوئے
اور تیسرے علی بن ابی طالب۔ ان کے علاوہ اور کسی مسلمان کا
کوئی بڑا کارنامہ اس معرکہ میں سامنے نہیں آیا مگر جب جنگ سر
ہوئی تو مال غنیمت پر حق جاننے کے لیے مسلمانوں میں جھگڑا
ہونے لگا۔ جن لوگوں نے ان اموال غنیمت کو لوٹا تھا ان میں
سے ہر ایک یہ چاہتا تھا کہ اس کا لوٹا ہوا مال خود اس کا شرار
پا جائے۔ وہ لوگ جو مورچے پر بٹھے کہہ رہے تھے کہ ہم اگر دشمن
سے مقابلہ نہ کرتے تو تمہیں اس کا لوٹنا نصیب ہی کہاں ہوتا۔
اس لیے ہمارا بھی اس میں حصہ ہونا چاہیے، کچھ لوگ جو حفاظت کی

خاطر یا خود پناہ لیے ہوئے رسول خدا کے پاس ٹھہرے ہوئے تھے
انہوں نے کہا کہ ہم تو جفاکارت رسول کی وجہ سے جنگ میں شریک
نہ ہو سکے لہذا ہمارا حصہ بھی سب کے برابر ہے۔ یہ نزاع اتنی اہمیت
اختیار کر گئی کہ ایک مستقل سورہ قرآن کا "الانفال" اس کے تصفیہ
کے لیے اُترا اور خالق کی طرف سے یہ فیصلہ ہوا کہ یہ تمام اموال پیغمبر سے
تعلق رکھتے ہیں، چنانچہ آپ نے ان کو تمام مسلمانوں میں برابر سے
تقسیم فرمادیا۔

ہر شخص فیصلہ کر سکتا ہے کہ جب اس خاص انخاص جماعت صحابہ
میں جو "بدرین" کے معزز نام سے حدیث اور تاریخ میں امتیاز رکھتی ہے
مال غنیمت کے سلسلہ میں یہ ذہنیت کا فرمایا ہے تو آئندہ چل کر
جب فتوحات میں وسعت ہوگی اور اموال غنیمت کی بدرہما زیادہ
فراوانی ہوگی اور مسلمانوں میں بھی عوام کی کثرت ہو جائے گی تو
اس وقت نفسی نفسی کا کیا عالم ہوگا، اور جب اس حقوٹے سے
مال غنیمت کے لیے یہ عالم ہے تو جب مسند اقتدار اور گویا تاج و
تخت کا سوال پیدا ہوگا تو اس وقت لٹھیت، خلوص اور صاحبان
حقوق کے حقوق کا لحاظ کہاں قائم رہ سکتا ہے۔

رؤسائے قریش کے مقتول اور اسیر ہونے کی خبر پہلے
کہ میں شہر ان کا دکا آدمیوں سے جو فراریوں کی حیثیت سے

وہاں پہنچے سنی گئی تو لوگوں نے انہیں جھٹلایا، چنانچہ ان میں سے
 ایک شخص نے جب ان مقتولین کے نام گنوانا شروع کیے جو بڑے
 بڑے آدمی تھے تو صفوان بن امیہ نے جو حجاز سمعیل میں بیٹھا ہوا
 تھا ایک آدمی سے کہا کہ ذرا اس سے میرے متعلق دریافت کر دو
 مطلب یہ تھا کہ سب غلط سلط کہہ رہا ہے تو مجھے بھی مقتولین میں
 شمار کر دے گا، چنانچہ کسی نے کہا کہ صفوان بن امیہ کا کیا ہوا؟
 اُس نے کہا وہ تو سامنے حجاز سمعیل میں بیٹھے ہوئے ہیں مگر میں نے
 ان کے باپ (امیہ بن خلف) اور بھائی کو اپنی آنکھوں سے قتل
 ہوتے ہوئے دیکھا ہے۔

جیسا کہ اس روایت کا ابتدائی حصہ پہلے آچکا ہے اب و رافع
 نے جو عبدالمطلب کے غلام تھے اور اپنے مالک اور ان کے گھر والوں
 کی طرح عالم تقیہ میں مکہ کے اندر زندگی گزار رہے تھے بیان کیا ہے
 کہ جب ابولہب جنگ کے حالات کسی سے پوچھ رہا تھا تو اس
 شخص نے کہا کہ شکست نہ کھاتے تو کیا کرتے! ہمارے مقابلہ
 میں تو کچھ نئی طرح کے نورانی چہروں کے سپاہی آئے جن کے
 سامنے کوئی ٹھہرتا ہی نہیں تھا۔ اب و رافع کہتے ہیں کہ میری زبان
 سے بے ساختہ نکل گیا کہ وہ فرشتے تھے۔ بس یہ سننا تھا کہ ابولہب
 نے مجھے طمانچہ مارا اور زمین پر مجھے گرا کر میرے سینہ پر چڑھ بیٹھا۔

یہ دیکھ کر میری ماں نے اقم افضل زوجہ عباس لکڑی کا ایک ستون
 لیے ہوئے جھپٹیں، آنکھوں نے ابولہب کے سر پر اُسے مارا اور کہا
 کہ اُس کا مالک نہیں موجود ہے تو تم نے اُسے کمزور سمجھ لیا ہے۔
 ابولہب زخمی ہو کر ذلت کی حالت میں وہاں سے چلا گیا۔

ابولہب خود جنگ احد میں نہیں گیا تھا
 ابولہب کی ہلاکت اس نے اپنی طرف سے ایک دوسرے
 شخص عاص بن ہشام بن مغیرہ کو بھیج دیا تھا مگر خالق کو اب اور
 روسائے قریش کی طرح اس کی بھی زندگی کا خاتمہ کرنا تھا چنانچہ
 جنگ بدر کے چند دنوں کے بعد بڑی خراب قسم کی چیچک میں مبتلا
 ہوا اور ہلاک ہو گیا۔ چونکہ اس مرض کو شدید طور پر متعدی سمجھا جاتا
 تھا، اُس کے لڑکوں تک نے اُس کے قریب جانے سے پرہیز کیا۔
 یہاں تک کہ اُس کی لاش سے بدبو اطراف میں پھیلنے لگی تو لوگوں
 نے اُس کے لڑکوں کو برا بھلا کہا اور آخر سب مل کر اُسے اور
 بغیر غسل و کفن کے اُسے اٹھا کر مکہ کے باہر ایک جگہ لے جا کر
 ڈالی دیا اور دُور سے اُس پر پتھر برسائے اتنے کہ اُس کا جسم
 دب گیا۔

مشرکین کی ذہنیت کہا جاتا ہے کہ شروع میں قریش کے
 اور گریہ کی مانعیت گھردوں میں مقتولین پر نوہ و ماتم ہوا

مگر پھر انھوں نے کہا کہ ایسا نہ کرو، تمہارا دران کے اصحاب کو یہ خبر
 پہنچے گی تو وہ شہادت کریں گے چنانچہ سب نے ایک دم گریو
 ماتم چھوڑ دیا۔ ان میں اسود بن عبد یغوث ایک شخص تھا جس کے
 تین بیٹے زبیر بن اسود، عقیل بن اسود اور حارث بن اسود قتل
 ہوئے تھے۔ وہ اپنے بیٹوں پر رونے کے لیے بہت بے تاب مگر قوم
 کے دباؤ سے مجبور تھا۔ ایک رات کو اس نے کسی رونے والی کی آواز
 سنی تو اپنے غلام سے کہا کہ دیکھو اگر قریش اپنے مقتولوں پر رو رہے
 ہوں تو میں اپنے فرزند زبیر پر رونا شروع کر دوں، اس لیے کہ میرا
 کلیجہ ٹھنسا جاتا ہے۔ غلام نے دیکھا کہ ایک عورت کا اونٹ
 کھو گیا ہے وہ اس پر رو رہی ہے۔ یہ سن کر اسود نے اسی کو بہانہ
 بنا کر کچھ شعر مقتولین بدر کے مرثیہ میں کہہ دیے جن کا خلاصہ یہ تھا کہ
 ارے تو ایک اونٹ کے کھونے پر روتی ہے اور ایسے ایسے آدمی
 جو بدر میں قتل ہو گئے ان پر گریہ نہیں کرتی۔

کچھ اسیر ایسے تھے جو قتل سے بچ گئے اور ان کو
اسیروں کا فدیہ { فدیہ یعنی مالی معاوضہ کے کر چھوڑ دیا گیا،
 چنانچہ خلفائے بنی عباس کے مورثا اعلیٰ، عباس بن عبد المطلب
 انہی میں سے تھے حالانکہ انھوں نے فدیہ سے بچنے کے لیے بڑی
 کوشش کی اور کہا یا رسول اللہ میں تو حقیقت میں مسلمان تھا

یہ لوگ مجھے اپنے ساتھ زبردستی لائے تھے۔ حضرت نے فرمایا وہ آپ کا اسلام جو دل میں تھا اُسے تو اللہ جانے اور وہ اُس کی جزا دینا ہے تو دے گا مگر ظاہر میں تو آپ اُس جماعت میں شامل تھے اور ہمارے مقابلہ پر آئے تھے، اس لیے بغیر فدیہ کے آپ چھوڑے نہیں جا سکتے، اور چونکہ مجھے آپ کی مالی حالت معلوم ہے اس لیے دوسرے عزیز بھی آپ کے جو اس جنگ میں آئے ہیں ان کا بھی فدیہ آپ ہی ادا کیجئے بلکہ ایک اپنے حلیف (ہم قسم) عتبہ بن عمرو کا بھی۔ انھوں نے بڑی رد و بدل کی مگر کوئی نتیجہ نہ ہوا اور آخر انھوں نے اپنے اموال سے یہ سب فدیے ادا کر کے رہائی حاصل کی۔

اسیروں میں ابوسفیان کا ایک بیٹا عمرو بھی تھا اور اس کا دوسرا بھائی حنظلہ اسی بدر میں قتل ہو چکا تھا۔ لوگوں نے ابوسفیان سے کہا کہ اب عمرو کو فدیہ دے کر بچا لو مگر اُس نے جواب دیا کہ کیا جانی نقصان کے ساتھ مالی نقصان بھی برداشت کروں؟ رہنے دو، جب تک ان کا دل چاہے رکھیں، مگر یہ عجیب اتفاق ہوا کہ ایک ضعیف العمر مسلمان سعد بن نعمان جو قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں سے تھے بالکل بے خیالی سے عمرہ کے قصد سے مکہ گئے تھے۔ اب تک عملدرآمد یہ تھا کہ حج یا عمرہ کے لیے آنے والوں سے تعرض نہ کیا جاتا تھا مگر ابوسفیان کو جو یہ پتہ لگا تو

اُس نے ان بجائے کو قید کر لیا اور کہا بس یہ شخص عمر و بن ابی سفیان کے عوض میں یہاں رہے گا۔ اب ان کے قبیلہ ولے کے حضرت رسول خدا کے پاس گئے، واقعہ بیان کیا اور خواہش کی کہ عمر و بن ابی سفیان کو ہمارے ساتھ کر دیجیے تاکہ ہم اپنے اُس بزرگ کو چھڑا لائیں۔ آپ نے اُن کی درخواست کو قبول فرمایا۔ اس طرح عمر و کی رہائی ہو گئی۔

اسیروں میں وہ سہیل بن عمرو بھی تھا جس کا نام بعد میں حدیبیہ کی صلح کے ذیل میں مشہور و معروف ہے یہ بھی فدیہ لے کر رہا کیا گیا، چونکہ سہیل بن عمرو مشرکین میں بہت اچھا خطیب تھا اس لیے اسے چھوڑتے وقت حضرت عمر نے یہ نادر منصوبہ سوچا کہ رسول سے عرض کیا مجھے اتنی اجازت دیجیے کہ میں سہیل بن عمرو کے نیچے ولے دو دانٹ اکھاڑ لوں۔ پھر یہ آپ کے خلاف کبھی کوئی تقریر نہیں کر سکے گا۔ رسول نے فرمایا مثلاً کرنا یعنی کسی حصہ جسم کو جدا کرنا جائز نہیں ہے۔ حضرت کی لفظیں اس موقع کی راوی نے یہ بیان کی ہیں کہ :-

میں نبی ہوتے ہوتے بھی اگر اس کا کوئی جزد قطع کروں تو اللہ میرے بھی اعضاء کو قطع کرے گا۔

لا اشل بہ فنی مثل اللہ بی
دن کنت نبیا

اس کے بعد حضرت نے فرمایا کہ ممکن ہے کبھی اس کی قوت تقریر جو
کی حمایت میں صرف ہو چنانچہ سہیل بن عمرو کو صحیح و سالم رہا
کر دیا گیا۔

مسلمانوں کی بے سرو سامانی کے باوجود ان کا
تعداد مقتولین { جانی نقصان بہت کم ہوا۔ یعنی صرف چودہ
اشخاص قتل ہوئے۔ چھ ہاجرین میں سے اور آٹھ انصار میں سے
مگر مشرکین میں سے ستر آدمی قتل ہوئے اور ستر اسیر ہوئے۔
ستر میں پینیس حضرت علی بن ابی طالب کے تہا قتل کیے
ہوئے تھے اور باقی نصف دوسرے مجاہدین کے ہاتھ سے
مارے گئے تھے۔

اسی بنا پر مولانا شبلی نے لکھا ہے کہ :-

”غزوہ بدر کے ہیرد (اسد اللہ الغالب) علی بن ابی طالب ہیں“
آپ کے ہاتھ سے قتل ہونے والے کچھ خاص خاص افراد کے

نام یہ ہیں :-

(۱) ولید بن عتبہ بن بیعہ (۲) عاص بن سعید بن عاص بن امیہ
(۳) طعیمہ بن عدی بن نوفل (۴) نوفل بن خویلد جو جنگ جمل کے

۱۱ طبری جلد ۲ ص ۲۵۶

۱۱ طبری جلد ۲ ص ۲۵۹

۱۱ اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ جلد ۱ ص ۱۱۰-۱۱۱

۱۱ طبری جلد ۲ ص ۲۵۰ و اعلام الوری

۱۱ سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۵۰

مشہور سردار زبیر کا چچا تھا اور مسلمانوں پر بڑا تشدد کرتا تھا، چنانچہ
 انتقام جنگ کے بعد اس کے متعلق رسولؐ نے خصوصیت سے
 دریافت فرمایا تو حضرت علی بن ابی طالبؓ نے کہا کہ اُسے
 میں نے قتل کیا ہے، اس پر رسولؐ خدا نے صدائے تکبیر میں کی۔
 (۵) حنظلہ بن ابوسفیان، خود حضرت علیؓ نے اس کی کیفیت
 بیان فرمائی ہے کہ ولید بن عقبہ کے قتل ہونے پر یہ (اس کا بھانجا)
 میدان میں آیا۔ میں نے اُس کے سر پر تلوار مار لی تو وہ اُس کی
 آنکھیں جکسا اتر آئی اور وہ قتل ہو کر زمین پر گر گیا۔

(۶) زمعہ بن اسود (۷) حارث بن زمعہ

(۸) عمیر بن عثمان بن کعب بن تمیم۔ یہ جہل کے دو سرے

سردار طلحہ کا چچا تھا۔

جناب حمزہ بن عبدالمطلب نے شیبہ بن ربیعہ بن عبد شمس
 اور اسود بن عبدالمطلب کو قتل کیا اور عمر بن جموح اور پھر
 آخر میں عبداللہ بن مسعود نے ابو جہل کا خاتمہ کیا اور عمار بن یاسر نے
 امتیہ بن خلف کو۔

مقتولوں اور اسیروں { مجسم خلق عظیم جسے دوستی اور دشمنی
 کے ساتھ سلوک سے قطع نظر اور ایمان و کفر کی
 تفریق سے بھی آگے حقوق انسانی کی تعلیم دینا تھی، اُس نے

مشرکین اور اپنے دشمنوں کی لاشوں کو بھی میدان جنگ میں اس طرح چھوڑنا کہ چیل کو سے اٹھیں کھا میں پسند نہیں کیا، بلکہ ان کی لاشوں کو پاس کے کنویں میں ڈلو اگر ایک طرح اٹھیں دفن کر دیا، ہاں ان کے عبرت ناک انجام پر حاضر اور غائب ہر ایک کو متنبہ کرنے کے لیے اور ماضی اور حال دونوں کا موازنہ ظاہر فرمانے کے لیے آپ نے کنویں کے کنارے کھڑے ہو کر ان کے رؤسار کو نام بنام آواز دی۔

یا عتبۃ بن ربیعۃ یا شیبۃ بن ربیعۃ یا امیۃ بن خلف یا ابا جہل بن ہشام وغیرہ وغیرہ۔
 کیا تم نے اُسے چھ پروردگار نے تمہیں خبر دی تھی (عذاب کا آنا) حق پایا میں نے تو اُسے جو مجھ سے پروردگار کا وعدہ تھا فتح و نصرت) بالکل حق پایا۔

هل وحيداً تم ما وعدكم
 ربكم حقاً فاني قد
 وعدت ما وعداني
 ربي حقاً۔

یہ ندا ان الفاظ قرآن سے ماخوذ تھی جہاں اہل بہشت اہل دوزخ کو ایسے ہی الفاظ میں ان کے عبرت ناک انجام کو دکھا رہے ہوں گے۔
 سطحی نگاہ والے حاضر الوقت بعض صحابہ نے کہہ دیا یا رسول اللہ! آپ بے جان لاشوں کو آواز دے رہے ہیں۔ آپ نے جواب دیا کہ تم میں قوت سماعت ان سے زیادہ نہیں ہے مگر وہ میری بات کا جواب نہیں دے سکتے۔

یاد رکھنا چاہیے کہ یہ انتہائی بد اعمالی اور سخت ترین کافر
 افراد تھے جن کے ارواح کا پیغمبر نے بعد موت بھی باخبر ہونا ظاہر
 فرمایا۔ اس کے بعد کیا تعجب خیز نہیں ہے مسلمانوں میں سے ایسی
 جماعت کا نظریہ جو خود رسول خدا یا دیگر اولیاء و مقربین کو بھی
 پکارنے یا ان سے تمخاطب کرنے کو بے کار اور بے معنی سمجھتی ہو۔
 مقتولین میں صرف امیہ بن خلف ایسا تھا کہ اس کی لاش
 کنویں میں پھینکی نہ جا سکی۔ وہ زرہ کے اندر اسی پھول گئی تھی
 کہ مسلمانوں نے اسے زرہ سے نکالنے کی کوشش کی تو اس کے
 جسم کے پڑھے اڑ گئے لہذا اسے وہیں رہنے دیا گیا اور اتنی
 سی اور کنکر پتھر وغیرہ اس پر ڈال دیے کہ وہ ان کے نیچے
 دب جائے۔

قیدیوں کے ساتھ بھی سوا چند کے جو قتل کیے گئے تھے،
 بہت اچھا سلوک کیا گیا۔ یہ قیدی مختلف صاحب استطاعت
 مسلمانوں کے سپرد ہوئے جو ان کے کھانے کے کفیل قرار دیے
 گئے اور ان مسلمانوں کو ان اسیروں کے ساتھ حسن سلوک کی
 تاکید کی گئی جس کا ذکر مصعب بن عمیر کے بھائی ابو عزیہ بن عمیر نے
 جو سیر میں تھا اس طرح کیا ہے کہ پیغمبر نے اسیروں کے ساتھ جو اچھے
 سلوک کی ہدایت فرمائی اس کا نتیجہ یہ تھا کہ میں انصار میں سے

جس شخص کے سپرد کھادہ اور اُس کے گھر والے کھجوریں کھا کے بس کرتے تھے اور روٹی بچھے دے دیتے تھے اور میں خود بعض وقت واپس کرنا چاہتا تھا کہ آپ لوگ کھائے تو وہ نہیں مانتے تھے اور روٹی واپس نہیں لیتے تھے۔

مالدار قیدیوں سے فدیہ لے کر رہا کیا گیا جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اور جو نادار قیدی تھے اور پڑھے لکھے تھے ان کے لیے یہ فیصلہ ہوا کہ یہ مدینہ کے دس دس مسلمان لڑکوں کو نکھنا پڑھنا سکھادیں تو انھیں رہا کر دیا جائے گا، اور جو اس لائق بھی نہ تھے انھیں بغیر فدیہ کے رہا کر دیا گیا۔

نتیجہ اور اثرات یہ اسلام کی سب سے پہلی جنگ تھی اس لیے بڑا دورس ہونا ہی چاہیے۔ قریبی نتائج کو عبد الباری صاحب ایم، اسے کی زبان سے سنئے:-

”مائے جانے والوں میں ان کے قبائل کے بڑے بڑے سردار اور اسلام کی مخالفت پر ابھارنے والے ناموران تقریباً سب ختم ہو گئے، ان کی موت نے قریش کی کمر توڑ دی اور تحریک اسلامی کی جڑ مضمبوہ ہو گئی۔ قریب و جوار کے علاقوں پر مسلمانوں کی دھاک جم گئی اور مدینہ میں

منافقین اور یہود کو بھی کچھ ڈھیلا کر دیا۔" ظہ

یہ تو عام اسلامی نگاہ سے اس کا قریبی نتیجہ تھا۔ اب زرا اس
جنگ کے اثرات پر مقتولین کی اُس فہرست کو سامنے رکھ کر غور
کیجیے جو حضرت علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے قتل ہوئے تھے
تو آپ کو اس میں زیادہ تعداد بنی امیہ کے افراد کی ملے گی اور
خصوصیت کے ساتھ وہ افراد جن سے آل ابوسفیان کا گہرا تعلق
ہے جیسے عتبہ بن ربیعہ — یہ کون ہے، ہندہ جگر خوارہ زوجه
ابوسفیان کا باپ اور امیر شام معاویہ بن ابی سفیان کا نانا اور
اس کا بیٹا ولید یعنی ہندہ کا بھائی اور معاویہ کا حقیقی ماموں،
پھر حنظلہ بن ابی سفیان ہندہ کا بیٹا اور معاویہ کا حقیقی بھائی۔
ان کے علاوہ دوسرے بنی امیہ جیسے عاص بن سعید بن عاص
بن امیہ وغیرہ۔

یہ داغ عربوں کی انتقام پسند فطرت کی بنا پر بنی امیہ اور
بالخصوص نسل ابوسفیان کے دلوں سے ٹٹنے والے نہ تھے اور پیغمبر
کے بعد اگر کوئی سیاسی مصنوت اس کی متقاضی نہ سمجھی جائے کہ
بنی ہاشم اور علی آل علی کے خلاف ان جذبات کی پرورش کی جائے
تو پھر اس کو تہذیب کے خلاف ایک سیاسی غلطی ماننا پڑے گا کہ اس
جماعت کو بحیثیت حکمران مسلمانوں میں اقتدار حاصل کرنے کا

موقع سے دیا جائے جس کے نتیجے میں اسلام کی تاریخ خود مسلمانوں کے ہاتھوں خون سے رنگین ہو جائے، اور شام کے دربار میں انہی ابوسفیان اور ہندہ کے پوتے یزید کے اُن اشعار کی گونج سنائی دے جو اُس نے حسین بن علیؑ اور تقریباً پورے خاندان رسولؐ کے قتل کیے جانے اور اسیران اہل بیتؑ کے لائے جانے کے موقع پر پڑھے تھے، جس میں اپنے بدرواے بزرگوں کو یاد کیا تھا اور کہا تھا کہ آج وہ ہوتے تو مجھے شاباشی دیتے کہ میں نے کیسا اُن کا بدل لیا ہے۔ اس کے ساتھ ذرا ہمت کر کے نوفل بن خولید عم زبیر اور عمیر بن عثمان عم طلحہ کو بھی دیکھ لیجیے تو اندازہ ہو جائے گا کہ جیل اور صفین اور کربلا سب اُسی جہاد اسلامی کے مختلف اجزاء ہیں جن کی پہلی کڑی جنگ بدر تھی۔

غزوة بنی قینقاع

جماعت یہود سے جیسا کہ پہلے آچکا ہے یہ معاہدہ ہوا تھا کہ اگر مدینہ پر کوئی حملہ ہو تو انھیں رسولؐ اور مسلمانوں کا ساتھ دینا چاہیے۔ اب اگر یہ ساتھ نہ بھی دیتے تو کم از کم ان کو الگ ہی رہنا چاہیے تھا۔

مدینہ میں ان یہودیوں کے کئی قبیلے تھے، ان میں سے ایک بنی قینقاع تھے، ان کے پاس زمین و باغات وغیرہ نہ تھے بلکہ یہ

پٹنار لوگ تھے اور صنعت و حرفت سے دولت مند بنے ہوئے تھے۔
 جماعت یہود میں سرب سے پہلے انھوں نے عہد شکنی کی اور
 جنگ بدر میں انھوں نے مشرکین کی مدد کی۔ جب پیغمبر بدر کی
 جنگ میں کر کے مدینہ تشریف لائے تو آپ نے ان کے کردار پر
 انھیں سزا سنائی۔ اس کے جواب میں بجائے اس کے کہ
 وہ اظہارِ ندامت کرتے انھوں نے بڑے سرکشانہ انداز میں کہا
 کہ ہمیں قریش نے سمجھ لکھیے گا۔ وہ جن سے آپ کا مقابلہ ہوا تھا
 جنگ سے واقف نہیں تھے ہم سے اگر جنگ ہو تو دیکھیے گا کہ
 مرد میدان کیسے ہوتے ہیں۔ اب اس کے بعد ظاہر ہے کہ معاہدہ
 کی پابندی کا کوئی سوال نہ تھا، آپ نے ان کے خلاف تادیبی
 کارروائی کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے قلعہ کی پناہ لی۔ رسولؐ نے
 قلعہ کا محاصرہ فرمایا۔ یہ جنگ بدر کے ڈومس کے ہمینے یعنی مشوا
 سلمہ کا واقعہ ہے۔ یہ محاصرہ پندرہ دن تک جاری رہا۔ پھر
 انھوں نے ہتھیار ڈال دیے اور آمادہ ہو گئے کہ رسولؐ جو فیصلہ
 ان کے حق میں چاہیں فرمائیں، چنانچہ فیصلہ یہ ہوا کہ وہ مدینہ کو
 چھوڑ کر باہر نکل جائیں اور عبادہ بن صامس اس پر مامور ہوے
 کہ وہ ان کے ساتھ ساتھ جا کر حدود مدینہ سے باہر پہنچائیں
 چنانچہ وہ نکل کر حدود مدینہ کی جانب چلے گئے اور اس طرح مدینہ
 کو ان کے خطرہ سے نجات ملی۔

عقد حضرت سیدہ عام

اسی سلسلہ ہجرت کے ماہ ذیقعد میں پیغمبر خدا نے اپنی اکلوتی بیٹی
خاتونِ جنت حضرت فاطمہ زہرا کا عقد حضرت سیدالاولیاء علی
بن ابی طالب کے ساتھ فرمایا جیسا کہ ہم نے درہنمایان اسلام
میں لکھا ہے :-

” چونکہ شریعت اسلام میں تاکید ہے کہ لڑکی کے بلوغ کے
بعد اس کی شادی میں دیر نہ کی جائے اور ہجرت کے ایک
سال بعد حضرت فاطمہ زہرا کی عمر نو برس کی ہو گئی جو شرعاً
لڑکی کے بالغ ہونے کا ہے اس لیے اب وقت آ گیا تھا کہ
پیغمبر اس فریضہ سے سبکدوش ہوں۔ روایتیں بتاتی ہیں کہ متعدد
صحابہ اس اعزاز کے حصول کی تمنا رکھتے تھے اور انہوں نے
پیغمبر کی بارگاہ میں آکر خود استگاری کی مگر کسی کا معروضہ
قابل قبول قرار نہ پایا۔ فاطمہ زہرا کی شادی کے لیے صرف ایک
بھی فرد موزوں تھا اور وہ وہی جس کو خدا کے گھر میں پیدا
ہونے کا شرف حاصل تھا، پھر اس نے پیغمبر کی آغوش میں
پمدارش پائی۔ پھر آغاز رسالت ہی سے پیغمبر کا دست بازو
بنا۔ بچپن ہی میں پیغمبر سے عہد و قادیاری کیا اور اب ہجرت میں
بستر رسول پر کھنچی ہوئی تلواروں کے حصار میں سو کر اور پھر بدر

میں یہ کار نمایاں انجام دے کر اُس عہد کی عملی تکمیل کر دی۔ کہا جاتا ہے کہ کچھ لوگوں کی سخر کیسے حضرت علی بن ابی طالب نے رسولؐ کی بارگاہ میں آکر بہت بھجوا کر انہیں یہ تمنا پیش کی اور رسولؐ کی طرف سے اس کی پذیرائی اس طرح ہوئی جیسے کہ ان کی خواستگاری کا انتظار ہی تھا۔ رسولؐ نے دریافت فرمایا کہ تمہارے پاس مال دنیا سے بھی کچھ ہے؟ عرض کیا کہ سوا گھوڑے تلوار اور زرہ کے اور کچھ میرے بھی پاس نہیں ہے، رسولؐ نے فرمایا کہ گھوڑا اور تلوار تمہارے ایسے مجاہد کے لیے ضروری ہے مگر زرہ خیر ضروری چیز ہے اسے فروخت کر ڈالو، اس زرہ کی جو قیمت آئی اُس سے حضرت علی بن ابی طالب نے حضرت فاطمہؑ کا زرہ مراد کیا۔ وہ چار سو مثقال چاندی تھا جو تقریباً پانچ سو درہم کی مقدار میں ہوتا تھا اور ہمارے یہاں کے مرد جب اوزان کے مطابق اُس کی مقدار ایک سو تیرہ تو لے چاندی ہوتی ہے۔ اس کے بعد رسولؐ نے عقد پڑھ دیا اور اپنے خصوصیات نیز سادگی کے اعتبار سے اسلامی تاریخ میں یہ بے مثال اور مثالی شادی عمل میں آئی۔“

اس سال کے دوسرے واقعات

تبدیلی قبلہ جیسا کہ ہم نے بارہ دم تفسیر قرآن میں لکھا ہے

ابتداء میں اسلام میں قبلہ بیت المقدس تھا۔ مدینہ میں آنے کے بعد بھی حضرت کچھ عرصہ تک بیت المقدس کی طرف رُخ کر کے نماز پڑھتے رہے۔ یہ مدت کتنی تھی؟ اس میں اختلاف ہے۔ شیخ الطائفہ کی کتاب تہذیب میں امام جعفر صادقؑ کی زبانی ہے کہ جنگ بدر سے دو پہی تک حضرت نے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی ہے۔ ایسا ہی رسالہ فضل بن شاذان میں ہے۔ ابن عباس کی روایت ہے کہ آپ نے مدینہ میں آنے کے بعد سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی ہے۔ برار بن عازب نے سولہ یا سترہ مہینے لکھے ہیں قرب الاسناد میں امام محمد باقرؑ کی زبانی انیس مہینے درج ہیں یہی صدوق کی کتاب "من لا یحضرہ" میں بھی ہے۔ شیخ مفید نے مساز الشیعہ میں تاریخ کے تعین کے ساتھ بتایا ہے کہ تحویل قبلہ ۱۵ رجب ۱۱ھ میں ہوئی ہے۔ سیوطی نے درمنثور میں اس کی موافقت کی ہے۔ بہر حال اس مدت کے اختلاف سے تبدیلی قبلہ کے اصل واقعہ کے یقینی ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ قرآن مجید کے آیات سے یہ پتہ چلتا ہے کہ پیغمبر خدا کا عمل باوجودیکہ بیت المقدس ہی کی طرف رُخ کر کے نماز پڑھنے کا تھا مگر آپ کا دل یہ چاہتا تھا کہ کعبہ قبلہ ہوتا۔ اس لیے کہ جیسا کافی کی حدیث معتبر بتاتی ہے مگر معظم میں آپ کا عمل یہ تھا کہ آپ کعبہ کے سامنے اس طرح نماز پڑھتے تھے کہ رخ بیت المقدس کی طرف ہو لیکن مدینہ میں

آکر دونوں کا اجتماع ممکن نہ رہا مگر آپ نے اپنی دلی خواہش کے مطابق عمل نہیں فرمایا اور حکمِ الٰہی کے انتظار میں بیت المقدس ہی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے رہے۔

اہل سنت کے صحاح ستہ اور شیعوں کے کتب اربعہ۔ ان سب سے یہ واقعہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجدِ قبا میں لوگ نماز صبح پڑھ رہے تھے جب ایک شخص نے آکر اطلاع دی کہ کعبہ کی طرف مُٹھ کر کے نماز پڑھنے کا حکم آ گیا ہے۔ یہ سن کر نماز کی حالت ہی میں شام سے مکہ کی طرف مُٹھ پھیر لیا گیا۔ علی بن ابراہیم کی روایت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ہے کہ جناب رسالتِ اکرام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجدِ نبوی سالم میں نماز پڑھ رہے تھے۔ دو رکعتیں بیت المقدس کی طرف رخ کر کے ہوئی تھیں کہ تبدیلی قبیلہ کا حکم نازل ہوا اور حضرت نے باقی دو رکعتیں کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر پڑھیں۔ ممکن ہے یہ واقعہ عشر کی نماز کا ہو جس کی خبر مسجدِ قبا میں صبح کی نماز کے وقت پہنچی۔ اس پر یہود اور منافقین نے کیا کیا نکتہ چینیاں کیں اور اس پر قرآن نے کس کس طرح جوابات دیے۔ اس کو قرآن اور اس کے تراجم یا تفاسیر میں دیکھا جاسکتا ہے۔

صحابی رسول جناب عثمان بن مظعون قرشی اصحاب عثمان کی وفات رسول میں سے بڑے جلیل المرتبہ تھے اور سابقین الیہ الاسلام میں وہ چودھویں فرد تھے۔ وہ ہجرت اولیٰ

یعنی ملک حبشہ والے سفر کے بھی ہمارے ہتھے اور اب مدینہ کی طرف ہجرت
 بھی کی اور جنگ بدر میں شریک ہوئے۔ اس کے بعد اسی سلسلہ کے
 ماہ ذی الحجہ میں ان کی وفات ہوئی جس کا پیغمبر خدا کو بڑا صدمہ ہوا
 یہ ان کی رفعت مرتبہ کا ثبوت ہے کہ پیغمبر خدا نے ان کی لاش پر جھاک کے
 بوسہ لیا اور جب سر اٹھایا تو گریہ کے آثار نمایاں تھے۔ پھر اپنے ناز
 پڑھائی اور انھیں جنت البقیع میں دفن کیا اور بطور نشان قبر ان کی
 قبر کے سر ہانے ایک پتھر رکھ دیا اور آپ اکثر ان کی قبر کی زیارت کو
 تشریف لے جاتے تھے۔

اس واقعہ میں نجدی ذہنیات والوں کی بصیرت کے لیے مستند پہلو
 ہیں جو کسرت چشم بن سکتے ہیں۔ لاش کا بوسہ لینا خواہ بہ نظر احترام
 خواہ بتقاضا محبت۔ پھر گریہ فرمانا۔ پھر قبر پر بطور نشان پتھر
 کا رکھنا جس سے ظاہر ہے کہ جلیل القدر اور مذہبی حیثیت سے
 بزرگ مرتبہ افراد کے قبور کا نمایاں رہنا خدا اور رسول کو پسند ہے۔
 اس قبر کو پیغمبر نے ہمیشہ یاد رکھا اور اس کی مرکزیت کو
 بڑھانے کی طرف توجہ فرمائی، چنانچہ جب آپ کے فرزند جناب
 ابراہیم کی وفات ہوئی جو اس کے کئی برس بعد کا واقعہ ہے تو آپ نے
 فرمایا کہ ہم اس کو عثمان بن مظعون کی قبر کے پاس دفن کریں گے۔ یہ واقعہ
 جو ارضائین میں دفن کی فضیلت کا ثبوت ہے۔

غزوة مسویق

اس سال کا تقریباً آخری واقعہ غزوة مسویق ہے جو روز یکشنبہ ۳۳
 ذی الحج کو واقع ہوا ہے۔ اس کا پس منظر بڑا دلچسپ ہے اور وہ یہ ہے کہ
 امیر شام معاویہ کے والد ابو سفیان کو بدر میں بمشورین کی شکست پر اتنا جوش
 آیا کہ انھوں نے نذر کر ڈالی کہ وہ (کیسی ہی نجاست میں مبتلا ہوں) اُس
 وقت تک غسل نہ کر میں گے جب تک کہ پیغمبر خدا سے جنگ نہ کر لیں مگر
 ظاہر ہے کہ پد کے انجام کو دیکھنے کے بعد رسول کے مقابلہ کی جلدی تیار ہی
 نہیں ہو سکتی تھی۔ دوسری طرف یہ نذر مجبور کر رہی تھی کہ لشکروں کے طور پر
 سہی جنگ کا نام ضرور ہو جائے۔ ماہ رمضان کے بعد ذی الحج تک تقریباً
 تین مہینے اسی حالت میں بسر ہوئے۔ اب کہاں تک اس عالم میں رہا جاتا۔
 آخر کو ابو سفیان نے اپنی قسم کو پورا کرنے کے لیے دو سو سو اقریش کے
 اپنے ساتھ لے کر مدینہ کی طرف رخ کیا۔ اس طرح کہ تاریکی شب میں سفر
 کرتے اور دن کو چھپ جاتے تھے تاکہ رسول کو پہلے سے خبر نہ ہو جائے۔
 سہارا ان کا تھا کہ یہود کی ہمدردیاں از اول ہمارے ساتھ ہیں اور اب
 تو بنی قینقاع کے جلا وطن کیے جانے سے ان کے جذبات اور مشتعل
 ہو چکے ہوں گے۔ ہم ان سے اگر ایسا ساز باز کر لیں گے کہ وہ اندرون
 مدینہ فلفشار پیدا کر دیں اور ہم باہر سے حملہ آور ہو جائیں تو آسانی سے
 مسلمانوں کو شکست دی جاسکے گی۔ چنانچہ اُس نے اپنی جماعت کو

بیروان مدینہ کسی مخفی مقام پر چھوڑ کے رات کے وقت خود تنہا قبیلہ
 بنی نضیر میں جا کر ان کے سردار سحر بن اخطب کا دروازہ کھٹکھٹایا مگر اس پر
 ایسا مسلمانوں کا خوف طاری ہوا تھا کہ اس نے دروازہ کھولا۔ اب یہ
 ایک ان کے دو سردار اور محافظ خزانہ سلام بن مشکم کے یہاں پہنچا۔ اس
 کھلانے پلانے میں ظاہری خاطر داری تو خوب کی مگر اصل مقصد کے لیے
 کوئی ہمت افزا جواب نہ دیا، یہ ناکام نامراد ہو کر شب کے آخری حصہ میں اپنے
 ساتھیوں کے پاس واپس گیا مگر خفت مٹانے کو اور اپنے خیال میں اپنی
 نذر پوری کرنے کے لیے اس نے کچھ اپنے آدمیوں کو مدینہ کے ایک بیرونی
 حصہ کی طرف بھیج دیا اور ادھر کے کچھ درخت جلا دیے اور اتفاق سے ایک آدمی
 انصار میں سے اور اس کا ایک ساتھی دونوں اپنے کھیت میں کچھ کام
 کر رہے تھے، ان دونوں کو قتل کر دیا اور اس کے بعد صبح ہونے سے پہلے
 واپس چلے گئے اور اب ابوسفیان اپنی پوری جماعت کے ساتھ ایسی
 گھبراہٹ کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہوا کہ بارہلکا کرنے کے لیے راستے
 میں جا بجاستوؤں کی گھڑیاں جو کھانے کے لیے ساتھ تھیں کھینکتے ہوئے
 چلے گئے، اور پیغمبر اس اطلاع کے سننے پر جو تعاقب میں نکلے اور قرقرۃ اللہ
 تک تشریف لے گئے تو مسلمانوں کو راہ میں جا بجایہ ستو مال غنیمت میں
 ملے اسی لیے اس مہم کا نام ”غزوہ سولوق“ ہو گیا کیونکہ عربی میں ستو کو
 سولوق کہتے ہیں۔

سلسلہ ہجری

چھوٹے غزوات

غزوة قرقرۃ الکدر جسے "قرارة الکدر" بھی کہتے ہیں شیخ عبدالحق
 نے تو مدارج النبوة میں بس اتنا لکھ دیا ہے
 کہ یہ ایک جگہ کا نام ہے مگر علامہ سید محسن عالمی نے اس کی وجہ تسمیہ
 لکھی ہے کہ قرقرۃ تو سیدھی ہموار زمین کو کہتے ہیں اور اسی طرح کی ایک
 زمین تھی جہاں بنی سلیم کا قیام تھا، اور "کدر" طائر ہوتے ہیں مٹیالے
 رنگ کے، چونکہ اس مقام میں یہ طائر پائے جاتے تھے اس لیے وہ
 زمین اس نام سے موسوم ہوئی۔

یہ ہم ۱۹ محرم ۱۰۰۰ھ یعنی ہجرت کے تیسویں مہینے کے شروع میں
 ہوئی۔ اس کی کیفیت میں شیخ عبدالحق نے بس اتنا لکھا ہے کہ :-

باجعے از ہاجرین و انصار متوجہ	ہاجرین و انصار کی ایک جماعت کے ساتھ
ایشان شد و لوئے ترتیب داد	حضرت ان کی جانب دانہ ہو اور ایک علم
کہ اور ابہ علی مرتضیٰ سپرد	آراستہ کیا جو علی مرتضیٰ کے سپرد فرمایا۔

ظہری نے بھی واقعی کی زبانی لکھا ہے کہ حضرت کا لوا، حضرت علی
 بن ابی طالب کے سپرد تھا۔

بس اس کے آگے اس ہمم کا پس منظر ہمیں تاریخ میں نہیں ملتا مگر

اس کے قبل کی مہم غزوہ السویح کے حالات میں یہ آچکا ہے کہ ابوسفیان
 کے تعاقب میں حضرت قرقرہ الکرد تک تشریف لے گئے اور پھر مدینہ کی
 طرف واپس گئے۔ اس کے بعد دوسرے مہینے اس سرزمین کی طرف
 آپ کا بصورت جنگ تشریف لے جانا اس کا پتہ دیتا ہے کہ آپ کو
 پہلی مرتبہ اس طرف جانے میں یہ معلوم ہوا کہ ابوسفیان کے ساتھیوں
 نے جو اس موقع پر اہل مدینہ میں سے دو کو قتل کیا تھا اور مکانوں میں
 آگ لگائی تھی اور درختوں کو جلایا تھا اس میں مقامی قبیلہ کے افراد کی
 شرکت تھی اور اس لیے آپ نے انھیں سزا دینے کی ضرورت محسوس فرمائی
 ذی امر قبیلہ و عطفان کے ایک چشمہ کا نام تھا اور
 غزوہ ذی امر اسی لیے ابن سعد نے طبقات میں غزوہ عطفان
 لکھا ہے۔ یہ پہاڑ نجد کی طرف تھا اور اس جگہ اس قبیلہ کا نخلستان تھا
 واقعہ یہ تھا کہ غزوہ سویح سے واپس آنے کے بعد حضرت کو
 خبر ملی کہ قبیلہ عطفان نے تیاری کی ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ کریں گے
 اور ان کا سردار دعثور بن حارث بن حمار ہے۔ یہ سن کر آپ چار سو
 پچاس آدمیوں کے ساتھ اس کے مقابلہ کو نکلے مگر ان لوگوں
 نے راہ فرار اختیار کی اور مختلف پہاڑیوں پر منتشر ہو گئے۔ تاریخ کا
 بیان ہے کہ حضرت نے صفحہ کا پورا مہینہ تقریباً نجد میں گزارا مگر دشمنوں
 نے مقابلہ کی ہمت نہ کی۔

اس سلسلہ میں حضرت کے اعتماد علی اللہ اور جلال حقانیت کا ایک
 عجیب منظر سامنے آیا کہ اسی قیام کے زمانہ میں ایک دن بارش ہوئی
 اور آپ کے کپڑے پانی سے تر ہو گئے تو آپ اپنے ساتھیوں سے الگ
 ہو کر ایک طرف تشریف لے گئے اور اپنے لنگی بانڈھ کر کپڑے ایک
 درخت پر پھیلا دیے اور خود اُس کے نیچے لیٹ گئے اس انتظار میں کہ
 کپڑے خشک ہوں تو اٹھیں ہیں گرا اپنے لشکر گاہ کی طرف واپس جائیں
 ادھر ادھر کے صحرائی عرب اس صورت حال کو دیکھ رہے تھے اور انھیں
 دشواری کے جانے قیام کا علم تھا جو اس قبیلہ کا سردار اور بہادر آدمی تھا
 چنانچہ ان میں سے کسی نے جا کر اُسے اطلاع دے دی کہ محمد اس وقت تنہا
 ہیں اور یہی موقع ہے کہ انھیں قتل کر دیا جائے۔ اُس نے ایک بڑی کاٹھڑ
 تلوار منتخب کی اور اُسے لیے ہوئے آ کر پیچھے سر ہانے کھڑا ہو گیا اور
 کہنے لگا کہ محمد! اس وقت تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ نے بغیر اپنی
 جگہ سے جنبش کیے ہوئے اسی طرح لیٹے لیٹے فرمایا کہ اللہ۔ بس اس لفظ
 نے جو اس عزم و اطمینان کے ساتھ زبان سے ادا ہوئی تھی اُس کے ہاتھوں
 میں لرزہ ڈال دیا ایسا کہ تلوار ہاتھ سے چھوٹ گئی۔ اب آپ تلوار کو اپنے
 ہاتھ میں لیا، کھڑے ہو گئے اور فرمایا اب بتاؤ تمہیں مجھ سے کون
 بچائے گا؟ اُس نے کہا کوئی نہیں اور بس اُس نے کلمہ شہادتین زبان پر
 جاری کیا۔ کہا بخدا اب میں آپ کے خلاف لشکر کشی کبھی نہ کروں گا۔ پیغمبر
 نے اُس کی تلوار اُسے دے دی اور وہ اُسے لیے ہوئے واپس چلا گیا اور اپنی

قوم کو بھی دعوت اسلام دینے میں مصروف ہو گیا۔

لفظ تب کے زیر اور پیش دونوں کے ساتھ بولی غزوة بجران جاتی تھی، یہاں بنی سلیم کہتے تھے۔ اس لیے ابن سعد نے طبقات میں اسے غزوة بنی سلیم کہا ہے یہ ہجرت کے سائیسویں مہینے ہوا تھا۔

معلوم ہوتا ہے کہ مکہ والے قبیلہ قریش نے وہاں آکر ان کے ساتھ ساز باز کی تھی اور ان دونوں نے مل کر جنگ کا منصوبہ بنایا تھا اس لیے تاریخ رقم طراز ہے۔

غزایہ قریش و بنی سلیم۔

حضرت، قریش اور بنی سلیم کے مقابلہ کے لیے روانہ ہوئے۔

اور قرع کے علاقہ میں مقام بجران تک تشریف لے گئے اور ربیع الثانی اور جادی الاول کے دو مہینے وہاں گزارے مگر مقابلہ کی نوبت نہیں آئی۔

سبط اکبر کی ولادت

۱۵ ماہ رمضان ۱۱ھ کو حضرت پیغمبر خدا کی اکلوتی بیٹی حضرت فاطمہ زہرا کے یہاں پہلے فرزند کی ولادت ہوئی، جس کا نام ہدایت ربانی سے رسول خدا نے حسن رکھا۔ اس کی خوشی پیغمبر خدا کو اتنی ہی

یہ بھی متنی ایک نانا کو تو اسے کی ولادت سے ہونا ہی چاہیے بلکہ آپ کو
 اس حیثیت سے بھی بڑی خاص مسرت ہونا چاہیے تھی کہ آپ کی رسالت
 کے سچے ہونے کا ایک بڑا ثبوت آج سے سامنے آنا شروع ہوا تھا۔
 واقعہ یہ ہے کہ کفار و مشرکین پیغمبر خدا کے لیے بطور طعن و تشنیع
 کہتے تھے کہ یا بترہ ہیں یعنی ان کی نسل چلنے والی نہیں ہے، کہنے والے
 وہ مشرکین تھے جن میں سے ہر ایک اولاد کی نعمت سے بہرہ یاب تھا،
 مگر ان کے جواب میں قرآن کا سورہ کوثر اتر جس میں یہ اعلان کیا
 گیا کہ خالق نے رسول کو کثرت نسل کی دولت عطا کی ہے اور جو
 ان کے دشمن ہیں انہی کی نسل دنیا میں باقی نہ رہے گی۔ یہ اعلان
 موجودہ صورت حال کے بالکل برعکس تھا۔ اس لیے اس کی سچائی
 آپ کی رسالت کی حقانیت کا ایک بڑا معیار بن گئی تھی۔ اب آج
 دنیا آنکھوں سے دیکھ سکتی ہے کہ وہ جن کی آل اولاد بہت تھی کس
 طرح دنیا میں بے نشان ہیں۔ اور پیغمبر خدا کی اولاد سے بفضل ربانی
 دنیا کا کوئی گوشہ تقریباً خالی نہیں ہے۔ یہ ہے سورہ کوثر کی واقعی
 تفسیر جو بہت ہی جاگتی شکل میں سادگی کے وجود کے ساتھ موجود ہے،
 اور اس تفسیر کے سلسلہ کی پہلی کڑی یا اس کتاب میں کی پہلی سطر تھی
 جو صفحہ اول پر حضرت امام حسنؑ کے ساتھ ظہور میں آئی تھی۔
 اس طرح آپ رسولؐ کے سخت جگر ہونے کے علاوہ آپ کی
 حقانیت کا ایک زندہ معجزہ بن کر دنیا میں آئے تھے۔

جنگِ اُحد

سبب جنگ { اس جنگ کا سبب بالاتفاق مشرکین کا جذبہ
انتقام تھا۔ چنانچہ مسٹر کے، اے محمد پر سہ
لاہور بھی لکھتے ہیں کہ :-

» بدر کی لڑائی کی شکست کے بعد قریش کا جذبہ انتقام بھرپور
اُٹھا۔ انھوں نے نہایت وسیع سپاہ پر فوج تیار کیا اور شروع
کیں تاکہ وہ انتقام لے کر شکست کا دھبہ اپنے دامن سے
دھونے میں کامیاب ہوں۔ مکہ میں چندے کی فرستیں کھولی گئیں
تقریروں سے عوام میں جوش پھیلا یا گیا، لالت اور عرشے کی
تسہیں لے کر ان کے ناموس بچانے کے لیے کہا گیا۔ مشہور شاعر
ابوعزہ نے لوگوں کو آمادہ کیا کہ وہ قریش کی امداد کریں، لہ
سب سے زیادہ جوش انتقام کا ابوسفیان کو تھا۔ ایک تو
اس لیے کہ جنگ بدر کا بانی نبیانی وہی تھا، لہذا تمام لوگ اپنے بانی
زمانی نقصان کا اُسے ذمہ دار سمجھتے تھے۔ پھر یہ کہ خود اُس کا بیٹا حنظلہ
اس جنگ میں قتل ہوا تھا، اور اُس سے زیادہ جذبہ انتقام اُس کی
بیوی ہندہ کو تھا جسے اپنے بیٹے کے علاوہ اپنے باپ عتبہ اور چچا
شیبہ اور بھائی ولید ان تینوں کا بھی داغ اُٹھانا پڑا تھا، لہذا اگر

ابوسفیان خاموش رہنا بھی چاہتا تو ہندہ اُسے خاموش رہنے نہیں
 لے سکتی تھی، چنانچہ یہ پہلے آچکے ہیں کہ ابوسفیان نے قسم کھائی تھی
 کہ جب تک پیغمبر اسلام سے جنگ نہ کرے گا اُس وقت تک وہ ہنکے گا
 نہیں۔ اگرچہ ایک مضمحلہ خیز انداز سے اُس نے جنگ کا شگون کر کے نہانا
 شروع کر دیا تھا مگر ظاہر ہے کہ اُس کے جذبہ انتقام کو اس سے تسلی
 کہاں ہو سکتی تھی۔

عربوں کا عقیدہ تھا کہ قتل ہونے والوں کا اگر ماتم کر لیا جائے
 اور رد کر دیا گیا بھڑاس نکال لی جائے تو جذبہ انتقام سرد پڑ جاتا ہے
 چنانچہ یہ بھی ذکر پہلے آچکے ہیں کہ اس کی شدید تاکید کی گئی تھی کہ کوئی
 شخص بدر کے مقتولین کو روکے نہیں۔ یہ وہی سکوت و سکون تھا جو
 شدید آندھی کے پہلے والے ستائے میں ہوا کرتا ہے۔

سامان جنگ کی فراہمی میں سب سے مقدم
جنگ کی تیاریاں { روپیہ ہوتا ہے، اُس کے لیے عبداللہ بن
 ابی ربیعہ، عکرمہ بن ابی جہل، صفوان بن امیہ اور بسکادہ بن
 باب، بھائی، بیٹے بدر میں قتل ہوئے تھے، سب مل کر ابوسفیان
 کے پاس آئے، اور ان روٹوں کے پاس جن کے اموال تجارت
 ابوسفیان والے قافلہ میں تھے اور انہوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ
 اس مرتبہ کی تجارت میں جتنی رقم حاصل ہوئی ہے وہ سب پیغمبر اسلام
 سے جنگ کے لیے دے دی جائے۔ یہ تمام لوگ اس تجویز سے

متفق ہو گئے اور اس طرح مالی حینیت سے پورا اطمینان ہو گیا۔ فوج کی
 فراہمی کے لیے متعدد صاحب اثر اور زبان آور اشخاص اطراف کے
 قبائل میں دورہ کے لیے نکلے۔ ابو عزرہ عمرو بن عبد اللہ شرجی ایک
 ممتاز شاعر تھا، باوجودیکہ پیغمبر کا احسان اس پر تھا کہ یہ بھی بدر میں
 اسیر ہوا تھا، مگر اس نے پیغمبر سے التجا کی کہ میں غریب ہوں اور
 لڑکیاں رکھتا ہوں تو مجھے بغیر فدیہ کے چھوڑ دیجیے۔ حضرت عائشہ
 اُس کی التجا قبول فرمائی اور اُسے رہا کر دیا۔ اُس کا ضمیر اس احسان
 کے بار کو محسوس بھی کر رہا تھا، چنانچہ پہلے اُس نے مشرکین کے ساتھ
 تعاون سے یہی کہہ کر انکار بھی کیا مگر پھر ان لوگوں نے اُس کو آمادہ کر دیا
 کہ تم خود چلے جنگ میں نہ جانا مگر اپنی زبان سے یہی تقویت پہونچاؤ
 چنانچہ وہ تھامر کے علاقہ میں قبیلہ کنانہ کو جنگ پر آمادہ کر کے
 لیے نکلا اور دوسرے اشخاص دوسرے اطراف کی طرف گئے۔ جب
 بن مطعم نے جس کا چچا طعیر بن عدی بدر میں قتل ہوا تھا اپنے بیٹی
 غلام وحشی کو بلایا، جو حبش والوں کے طریقہ پر ایک حربہ کا پھینک کر
 نشانہ لگانے میں بڑا ماہر تھا، اُس سے کہا کہ اگر تم میرے چچا طعیر
 کے بدلے میں مجھ کے چچا (حمزہ) کو قتل کرنے میں کامیاب ہو گئے
 تو میں تمہیں آزاد کر دوں گا۔ بعض راویوں نے حمزہ کے ساتھ رسول خدا
 اور حضرت علیؑ کا نام بھی لیا ہے کہ آزادی کو ان میں سے کسی کے بھی قتل
 کرینے سے مشروط کیا گیا تھا۔ اس کے علاوہ بڑے بڑے گھرانوں کی

عورتیں ساتھ لگائیں تاکہ ناموس کے خیال سے لوگ میدان جنگ سے فرار نہ کریں۔ تاریخ میں ان میں سے خاص خاص عورتوں کے جو نامتاز خلیت رکھتی تھیں نام موجود ہیں، جتنا سچے سردار فوج کے ساتھ ہوا بوسفیان تھا اس کی بیوی ہند بنت عتبہ بن ربیعہ تھی۔ اسی طرح عکرمہ بن ابی ہبل کے ساتھ ام حکیم بنت حارث اور اس کے چچا حارث بن ہشام کے ساتھ فاطمہ بنت دلید اور صفوان بن امیہ کے ساتھ برزہ یا بڑہ بنت مسعود اور عمرو بن عاص کے ساتھ عبداللہ بن عمرو بن عاص کی ماں ریطہ بنت منبہ بن حجاج اور طلحہ بن ابی طلحہ کے ساتھ سلافہ بنت سعد۔ یہ تمام عورتیں اپنے شوہروں کے ساتھ تھیں، اور خناس بنت مالک اپنے بیٹے ابو عزیز بن عمیر کے ساتھ تھی۔ سب سے زیادہ ہند بنت عتبہ سپاہیوں کو جوش دلائی تھی اور خصوصیت کے ساتھ اس حبشی غلام دحشا کو جس کا ذکر ابھی ہو چکا ہے۔

ان کا ہتھیار یوں کے بعد چوپڑے سے ایک سال تک مدینہ پر حملہ ہو گیا تھا۔ ابوسفیان کی سرکردگی میں فوج روانہ ہوئی اور مدینہ سے بالکل متصل کوہ احد کے دامن میں پہنچ کر اس نے اپنے مورچے جمالیے۔ سواد اعظم کے مورخین کا بیان ہے کہ حضرت بنیہ خدا کا رجحان یہ تھا کہ مدینہ کے اندر رہ کر دشمنوں کا مقابلہ کیا جائے۔ اکثر انصار بھی یہی کہہ رہے تھے، اور ایک روایت کے

مطابق راس المنافقتین عبدالمشرین اُبی نے بھی یہی کہا کہ ہمارے شہر کے اندر جب بھی کوئی داخل ہوا ہے تو ہم نے اُسے شکست دی ہے۔ مردان جنگی شہر کے دروازوں پر رہ کے مقابلہ کریں اور پوڑھے، بچے اور عورتیں کو گھٹوں پر سے سنگ باری کریں تو دشمن کی مجال نہیں کہ وہ ہمارے شہر پر قبضہ کر سکے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ عبدالمشرین اُبی نے باہر نکلنے کی رٹ لائی اور کہا ان کتوں سے باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہیے۔

کچھ سادہ لوح مسلمان جوش شہادت میں اس پر اصرار کرنے لگے عرض کہ شوئے کے موقع پر اکثریت اس پر ہو گئی کہ باہر نکل کر مقابلہ کرنا چاہیے اور مجلس مشاورت کے اس فیصلہ کے احترام میں پیغمبرِ دانی کے لیے تیار ہو گئے، مگر جب حضرت صلنے لگے تو یہ سب حضرات جنھوں نے باہر نکلنے کی رٹ دی تھی اپنے اس اصرار پر پشیمان ہوئے اور آکر رسول سے عرض کیا کہ جو آپ کی رٹ تھی اسی پر عمل کیجیے پیغمبر نے فرمایا کہ نہیں، ایک رسول جب جنگ کا لباس پہن کر تیار ہو جائے تو پھر اُسے واپس نہیں ہونا چاہیے۔

ہمارے نزدیک پیغمبرِ خدا کے افعال کی بنیاد و سعیِ ربانی پر ہوتی تھی۔ ہو سکتا ہے کہ خالق کی حکمت متقاضی ہوئی ہو، بالخصوص اس جنگ کے مستقبل کو دیکھتے ہوئے کہ مسلمانوں پر اتمامِ حجت کر دی جائے اور

جب کہ باہر نکل کر مقابلہ ان کی رائے سے ہوا تھا تو اب جو عملی کمزوری ان کی سامنے آئے اس کا مواخذہ ان سے شدید تر ہو جائے کہ خود ہی تو تم نے باہر نکلنے پر اصرار کیا اور خود ہی میدان جنگ سے فرار اختیار کیا۔ ہر صورت اس واقعہ میں ان لوگوں کے لیے کافی سامان بصیرت، جو شوئے اور کثرت رائے کی حقانیت پر ایمان رکھتے ہیں۔ اس لیے کہ صورت واقعے کا ظاہر ہے کہ خود شوئے کرنے والوں نے بعد میں یہ احساس کیا کہ ہمارا طرز عمل غلط تھا اور خود ہی پھر رسولؐ سے اس کے خلاف عمل کی تحریک کرنے لگے، پھر جب پیغمبرؐ خدا کے سامنے مجلس شوریٰ کا فیصلہ مجروح ہو گیا تو پیغمبر کے بعد اگر کوئی شوئے ہو تو اسے غلطی سے معصوم کیونکر مانا جاسکتا ہے۔

پیغمبر کی روانگی تاریخ کا بیان ہے کہ قریش اپنے مورچہ پر کواہ احد پیغمبر کی روانگی کے دامن میں چہار شنبہ کے دن آگے تھے مگر حضرت پیغمبرؐ خدا نے اس کے بعد تین دن توقف فرمایا اور جمعہ کی نماز مدینہ ہی میں پڑھائی۔ اتفاق سے اس دن مسلمانوں میں سے ایک انصاری کا قبیلہ بھی نجار میں سے جن کا نام مالک بن عمرو تھا انتقال ہو گیا۔ حضرت پیغمبرؐ خدا نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی اور اس کے بعد مشرکین کے مقابلہ کے لیے روانہ ہوئے اور روز شنبہ ۵ مارچ شوال کو ان سے مقابلہ ہوا۔

علامہ سید محسن امین، شوال اور بقولے ۵ شوال روز شنبہ

سہ لکھتے ہیں۔ ہجرت کے بتیسرا مہینے بعد۔

مشرکین کی تعداد اس جنگ میں تین ہزار تھی اور نبی
تعداد فوج { دو ہزار۔ ان کے مقابلہ میں حضرت پیغمبر خدا ایک
ہزار اصحاب کو لے کر نکلے مگر عین موقع پر جنگ کے کچھ ہی پہلے عبداللہ
ابن ابی اپنے تین سو سا تھیوں کو لے کر واپس چلا گیا، یہ اس کا ثبوت
ہے کہ اس کی رائے وہی تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر مقابلہ کیا جائے
چنانچہ یہی کہہ کر وہ واپس ہوا کہ انہوں نے میرا کہنا نہ مانا۔ اب میں
اپنے کو اور اپنی جماعت کو خطرے میں نہیں ڈال سکتا۔

اس طرح لشکر اسلام کی تعداد سات ہی سو رہ گئی اور یہ پہلی
ضرب تھی جو مسلمانوں کی احسن لڑائی طاقت پر لگی، جس نے دونوں
کے بھی عزم و استقلال میں رخنہ پیدا کیا، چنانچہ نبی سلمہ اور بنی حارثہ
دو قبیلے اور واپسی کا ارادہ کرنے لگے مگر کچھ سوچ سمجھ کر انہوں نے
اس ارادہ کو ترک کر دیا جس کا تذکرہ قرآن مجید کے ان الفاظ میں ہے کہ۔

اذھبت طاقتان منکم | جب کہ دو گروہ ہوں نے تم میں سے
ان تفسلا۔ | ارادہ کیا کہ وہ حمل میں کمزوری کھلائیں۔

مشرکین میں سات سو زرہ پوش تھے اور مسلمانوں میں صرف سو
کے جسم پہ لڑتے تھے۔ وہاں دو سو گھوڑے تھے اور یہاں اس

جنگ میں بھی کل جمع دُدہی گھوڑے تھے۔
 سین و سال کا جائزہ مسلمان فوج میں بہت سے بچے شامل ہو گئے
 اور مسلمان بچوں کا جو شمار تھا۔ رسول خدا نے جو اپنی فوج کا
 جائزہ لیا تو کئی بچوں کو سن کی کمی کی بنا پر واپس فرما دیا جیسے زید بن
 ثابت، عبد اللہ بن عمیر، انس بن ظہیر، براہ بن عازب، عرابہ بن
 اوس اور ابو سعید خدری مگر اس موقع پر بعض بچوں کا دلولہ جہ ساد
 قابل قدر سمجھا گیا جیسے رافع بن خدیج، یہ بھی کم سن تھے، مگر جب
 بچے آپ کے سامنے لا کر کھڑے کیے گئے تو یہ بڑی بے تابی سے
 اپنے بچوں پر زور دے کر کھڑے ہوئے تھے کہ قدر ان کا بھوٹا
 معلوم نہ ہو۔ حضرت نے اس شوق و ذوق کو محسوس فرمایا اور کہا اس
 بچہ کو ساتھ اپنے دو جب رافع کو اپنے اس طرح اجازت دے دی
 تو سمرہ بن جندب نے جو کم سنی کی بنا پر واپس کبے جا چکے تھے اپنے
 سر پرست کے ذریعے پیغمبر کی خدمت میں کہلوایا کہ آپ نے رافع
 کو جنگ میں جانے کی اجازت دے دی ہے مگر میں دعویٰ رکھتا
 ہوں کہ رافع سے کشتی لڑوں تو رافع کو بیچ دوں گا۔ حضرت نے کو یہ
 طفلانہ استدلال بھی پسند آیا اور فرمایا اچھا تو پھر میرے سامنے
 کشتی ہو جائے چنانچہ کشتی ہوئی اور واقعی سمرہ نے رافع کو بیچ دیا جس پر
 حضرت نے سمرہ کو بھی شرکت جنگ کی اجازت دے دی۔

یہ مسلمانوں میں بچپن سے اس ذہنیت کی ہمت افزائی تھی کہ وہ راہ حق میں مرنے مارنے کو کھیل سمجھیں اور کسی خطرہ اور دہشت کا احساس دل پیدا نہ ہونے دیں۔

لشکروں کی ترتیب مشرکین نے اپنے لشکر کو مرتب کیا اس اور جنگ کے انتظامات کی طرح کہ مہینہ کا افسر خالد بن ولید کو بنایا اور عیسرہ کا عکرہ بن ابی جہل کو، اور علم لشکر طلحہ بن ابی طلحہ کے سپرد کیا۔ پیغمبر خدا نے اپنے یہاں کی مورچہ بندی اس طرح کی کہ وہ احد کو حفاظت کے لیے پشت پر رکھا کہ دشمن پشت کی طرف سے حملہ آور نہ ہو جائے۔ اس کے لیے اپنے چچا سائیر اندازدولہ کے ایک دستہ کو قبیلہ عمرو بن عوف کے ایک بہادر عبید اللہ بن جبیر کی سرکردگی میں اس درہ کے دہانے پر مقرر فرمایا، اس ہدایت کے ساتھ کہ ہمیں چاہیے فتح ہو چاہیے شکست، تم بغیر ہماری ہدایت کے یہاں سے نہ ہٹنا۔

پیغمبر خدا نے ہاجرین کا علم حضرت علی بن ابی طالب کو سپرد کیا، اور انصار کا علم بردار سعد بن عبادہ کو بنایا اور انصار کی ہمت افزائی کے لیے حضرت خود اسی علم کے نیچے تشریف فرما ہوئے۔ علامہ طبرسی نے ایسا ہی لکھا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اپنے اس جنگ میں

تین علم مرتب فرمائے تھے مگر وہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ :-

لو کے اہل جبرین بہ علی مرتضیٰ | آپ نے ہاجرین کا علم حضرت علی بن
داد۔ | ابی طالب کو مرحمت فرمایا۔

مشکرین کے بڑے گھروں کی پندارہ خواتین جن میں سے کچھ کا نام
بہ نام ذکر پہلے آچکا ہے اور یقیناً ان کے ساتھ کنیزیں وغیرہ بھی ہوں گی
یہ تمام میدان جنگ میں سپاہیوں کو جوش دلانے کے کام کو انجام
دے رہی تھیں، چنانچہ ہندہ مادر معاویہ کے اشعار اس موقع کے تاریخ
میں مشہور ہیں :-

ہم ہیں ستارہا فلک کی بیٹیاں جو نازد	نخن بنات طارق
نعمت سے ریشمی سداں اور تکیوں پر بیٹیاں	نمشی علی النارق
اگر تم قدم لگے بڑھاؤ گے تو ہم تمہارے گلے	ان تقبلوا نغانق
ملیں گے اور اگر تم نے پیچھے پھرائی تو ہم جدا ہو جائیں گے	اد تدبروا نغانق
ایسا جدا ہونا جس میں ہر محبت کا شائبہ بھی ہوگا۔	فراق غیر دامق

ابوسفیان جو سالار لشکر تھا مجسم اپنے دونوں خداداں یعنی لات و عزیمتی
کو اپنے ہاتھوں پر اٹھائے ہوئے تھا، تاکہ ان کے پرستار ان کی حفاظت
کے لیے جان لڑا دیں۔

دست بدست مقابلہ { ادھر سے طلحہ بن عثمان جو علم دار

لشکر تھا باہر نکلا اور پکار کر کہا، اے اصحاب محمدؐ تمہارا تو خیال ہے کہ
 جو تمہاری تلوار سے ہم میں کا قتل ہو وہ فوراً دوزخ میں جائے گا اور
 جو ہماری تلوار سے تم میں کا قتل ہو وہ سیدھا بہشت میں پہنچ جائے گا
 تو کیا کوئی ہے تم میں سے جو میری تلوار سے جلد بہشت میں پہنچ جائے
 یا مجھے اپنی تلوار سے جلد دوزخ میں پہنچا دے۔ یہ سنتا تھا کہ حضرت
 علی بن ابی طالبؓ کھڑے ہو گئے اور پکار کر کہا قسم ہے اُس کی جس کے
 قبضہ قدرت میں میری جان ہے، میں تجھ سے الگ نہیں ہوں گا جب
 تک کہ جلد تجھے اپنی تلوار سے دوزخ میں نہ پہنچا دوں یا تو مجھے
 اپنی تلوار سے جلد بہشت میں نہ پہنچا دے۔ آپ نے جاتے ہی ایسی تلوار
 لگائی کہ اُس کا پیر کٹ گیا اور وہ گزرا تو برہنہ ہو گیا اور کہنے لگا، میں
 تمہیں واسطہ دیتا ہوں اُس رشتہ کا جو ہمارے درمیان تھا کہ بس اب
 مجھے چھوڑ دو۔ فوراً آپ اُسے چھوڑ کر الگ ہو گئے اور دوسرا وار نہیں کیا
 مگر وہ ضرب ایسی تھی جس سے وہ جانبر نہیں ہو سکتا تھا۔ پیغمبر خداؐ نے
 صدکے تکبیر بلند کی، مگر جب حضرت علیؓ واپس آئے تو دوسرا اہل با
 نے کہا کہ اے آپ نے اُس پر دوسرا وار نہ کر دیا، آپ نے فرمایا کہ وہ برہنہ
 ہو گیا تھا اور پھر اُس نے مجھے قسم دے دی تو اب مجھے حملہ کرتے ہوئے
 شرم آئی۔

تاریخ کے طالب العلم اسے عرصہ تک یاد رکھیں۔ اس لیے کہ فریق

مخالف نے اس نسخہ کو ہمیشہ کے لیے یاد کر لیا، چنانچہ صفین کی لڑائی
 میں شام کی فوج کے دو سو راؤں نے یکے بعد دیگرے علیؑ کی تلوار
 کی زد پر آنے کے بعد ارادۂ برہمنہ ہو کر ہی جان بچائی۔ اس وقت
 تو لوگ بھی سمجھے کہ ان میں سے پہلے نے دوسرے کے لیے مثال
 قائم کی مگر اب اُحد کے معرکہ کی روداد پڑھ کر پتہ چلا کہ یہ سب ان
 لوگوں نے اُحد کے علم دار مشرکین طلحہ سے حاصل کیا تھا مگر طلحہ
 کا کردار ایسا داغدار نہیں ہے جیسا ان مسلمان بہادروں کا اس لیے
 کہ وہ ہلکے طور پر زخمی ہو چکا تھا تو یقیناً وہ غیر ارادی طور پر اس طرح گرا
 اور ان حضرات کے اس روایت کو صرف تدبیر جنگ کے طور پر عہد دہرایا تھا۔
 شاہ عبدالحق نے جو اس واقعہ کو درج کیا ہے ان کا بیان ہے کہ تلوار
 سر پر پڑی تھی اور زخمی تک اتر گئی تھی۔ وہ لکھتے ہیں:۔

طلحہ بن ابی طلحہ جو قریش کا علم دار تھا	طلحہ بن ابی طلحہ کہ صاحب لواء
باہر نکلا، چنچا اور مبارزہ طلب کیا،	قریش بود برآمد و فریاد کرد و مبارزہ
ادھر سے نیتان جنگ کے شیر اور میدان	خواست و شیر بیشہ بیجا و ہزبر
نبرد کے ضرغام حضرت علیؑ مرتضیٰ میدان	میدان و غا علی مرتضیٰ رضی اللہ
میں گئے اور پیش دستی کی اور ایک	عندہ کرتہ اللہ و جہ در میدان
تلوار اس کے سر پر لگائی جس سے	رفت و مبارزت نمود و تیغے بر
اس کا سر بھیجے تک شکافہ ہو گیا، او	سرف زد کہ تا مغزش شکافہ
پھر واپس چلے گئے اور انہی صف میں آگئے۔	شد و بازگشت و بصف خویش آمد

ساتھیوں نے کہا کہ آپ نے طلحہ کا کام تمام کر لیا
 نہیں کیا، جواب دیا کہ جب وہ گرا تو برہنہ
 ہو گیا۔ اور مجھے اس نے قسم دی کہ میں اسے
 اب چھوڑ دوں۔ مجھے شرم آئی کہ اب
 اس کے درپے ہوں۔ اور یہ مجھے معلوم
 تھا کہ وہ بہت خجل ہلاک
 ہو جائے گا۔

یاراں گفتند کہ چرا کار طلحہ تمام
 نہ ساختی جواب داد کہ چون منے
 بیفتاد عورتش ظاہر شد و مرا
 سو گند داد کہ از سر او در گزرم
 شرم داشتم کہ دیگر تعریض بوسے
 کنم و دانستم کہ عنقریب ہلاک
 خواہد شد۔

طلحہ کی ولادت میں جو اختلاف نظر آتا ہے اُسے اختلاف نہیں
 سمجھنا چاہیے، اس لیے کہ ابو طلحہ تو کنیت ہے۔ اس شخص کا کوئی نام تو
 ہونا ہی چاہیے۔ طبری نے اُس کے باپ کا نام بتایا ہے کہ وہ عثمان
 تھا۔ بے شک ضرب کی کیفیت میں اختلاف ہے جس میں مجھے کسی حد تک
 ترجیح محدث دہلوی کی روایت کو محسوس ہوتی ہے اس لیے کہ پیر کا قطع
 ہو جانا گرنے کا باعث ہو سکتا ہے لیکن وہ بہت جلد ہلاکت کا سبب
 ہو جائے، ایسا نہیں معلوم ہوتا۔ حضرت علیؑ کا یہ خیال کر کے واپس
 ہونا کہ یہ از خود بہت جلد ہلاک ہو جائے گا یہی بتاتا ہے کہ تلوار کا سہ
 سر پر پڑی تھی جس نے مغز تک شکاف ڈال دیا تھا۔ پھر یہ کہ ہمیں حضرت
 علی بن ابی طالبؑ کی ضرب کی عام کیفیت بھی یہی معلوم ہے کہ آپ
 یا سر پر تلوار لگاتے تھے اور یا کمر پر، شاذ و نادر پیر پر وار فرماتے تھے۔

گھمسان کی جنگ { علم دار لشکر کے ماتے جانے سے مشرکین کی کمر
 ٹوٹ گئی، اور اب کسی کو ہمت نہ ہوئی کہ وہ
 مبارزہ طلبی کو نکلے۔ اب طرفین سے عام حملہ ہو گیا جس میں حضرت علی بن
 ابی طالب اور حضرت حمزہ ایسے ممتاز مجاہدوں کے علاوہ دوسرے
 مسلمانوں نے بھی کافی ہمت و جرات سے مقابلہ کیا جن میں جناب مقداد
 بن اسود اور زبیر بن عوام کا نام تاریخ میں خصوصیت کے ساتھ ملتا ہے۔
 ایک اور مجاہد جن کا کارنامہ نمایاں ہے جناب ابو دجانہ انصاری
 ہیں۔ خود زبیر راوی ہیں کہ پیغمبر خدا نے، دوا خدا ایک تلوار ہاتھ میں
 اٹھائی اور فرمایا کون لیتا ہے اس تلوار کو اس شرط سے کہ اس کا
 حق ادا کرے۔ یہ کہتے ہیں کہ میں کھڑا ہو گیا اور میں نے کہا میں حاضر
 ہوں۔ آپ نے میری طرف سے مٹھہ پھیر لیا۔ پھر فرمایا کون اس تلوار کو
 اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ لیتا ہے۔ پھر میں کھڑا ہوا اور میں نے
 کہا یا رسول اللہ میں مگر پھر آپ نے مٹھہ پھیر لیا۔ تیسری دفعہ جب یہی
 آواز بلند فرمائی تو ابو دجانہ سماک بن خزیمہ کھڑے ہو گئے اور کہا
 میں اس کا حق ادا کرنے کے ساتھ اسے لوں گا، مگر بتا تو دیکھیے اس کا
 حق ہے کیا؟ فرمایا حق اس کا یہ ہے کہ اس سے کبھی کسی مسلمان کو
 قتل کرنا اور کسی کافر کے سامنے سے فرار نہ ہونا، چنانچہ حضرت نے
 تلوار ان کو دے دی اور ان کا قاعدہ تھا کہ جب جنگ پر آمادہ ہوتے

تھے نو پیشانی پر ایک عصابہ (پٹھا) باندھ لیتے تھے۔ زبیر کا بیان ہے کہ میں بڑے اشتیاق کے ساتھ دیکھتا رہا کہ یہ آج کیا کرتے ہیں؟ تو میں نے دیکھا کہ کوئی اُن کے سامنے نہیں آتا مگر یہ کہ وہ اُسے درنہم کر دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اُن عورتوں تک پہنچ گئے جو دامن گما میں دفن بجا کر سپاہیوں کو جوش دلا رہی تھیں اور ان میں ایک عورت یہ اشعار پڑھ رہی تھی:۔

مخن بنات طارق ان تقبلوا لعانق

و نسط النمارق اوتد بروا نفارق

فراق غیرو دامق

زرار سے فرق کے ساتھ یہ وہی اشعار ہیں جو اس کے پہلے ہند بنت عقبہ کی زبانی درج ہو چکے ہیں، مگر زبیر نے اس بیان میں معلوم نہیں تقیہ سے یا کسی اور بنا پر اس عورت کا نام نہیں لیا ہے جو یہ اشعار پڑھ رہی تھی، حالانکہ خود طبری نے پھر دوسرے مقام پر ان اشعار کے ساتھ ہند کا نام لیا ہے۔

ابو جہان نے تلوار اٹھائی کہ وہ اس عورت پر لگائیں مگر پھر تلوار روک لی، یہ دیکھ کر میں اُن کے سامنے گیا اور میں نے کہا کہ آج کی تمھاری پوری کارگزاری میں دیکھتا رہا ہوں مگر یہ کیا تھا کہ تم نے اس عورت پر تلوار اٹھائی، پھر ہاتھ روک لیا۔ انھوں نے کہا مجھے

پیغمبر خدا کی تلوار کے لیے خلافت نشان معلوم ہوا کہ میں اُس سے
ایک عورت کو قتل کروں۔

دوسری روایت میں خود ابو دجانہ کا یہ بیان ہے کہ وہ عورت مردانہ
بڑی بہادری سے لڑ رہی تھی۔ میں جب اُس کے قریب حملہ کے ارادہ سے
گیا تو معلوم ہوا کہ وہ عورت کا اس لیے میں نے تلوار اُس کے مقابلہ
میں روک لی۔

ابوسفیان نے اس موقع پر ایک چال چلی جو ناکام ہوئی۔ وہ یہ
تھی کہ اُس نے پکار کر جماعت انصار سے کہا کہ اے اوس د خزیج
ہمیں تم سے لڑنا نہیں ہے۔ ہمیں اور ہمارے بھائیوں کو آپس میں
مقابلہ کرنے دو اور تم واپس چلے جاؤ۔ ہم تم سے کوئی مزاحمت
نہ کریں گے مگر انصار نے بہت تلخ الفاظ میں اُس کی اس پیش کش
کو مسترد کر دیا۔

مدینہ کے باشندوں میں سے ایک بااثر آدمی ایسا تھا جو پیغمبر خدا
کی ہجرت کے بعد خفا ہو کے یہاں سے مکہ چلا گیا تھا اور اُس کے ساتھ مکہ
کے پندرہ اور بقرے لے سچائش قبیلہ اوس کے غلام بھی چلے گئے تھے۔
اُس نے قریش کو انصار کے متعلق بڑی غلط فہمی میں مبتلا کر دیا تھا اور
کہا تھا کہ میں جب سامنے چلا جاؤں گا تو تمام اہل مدینہ ٹوٹ جائیں گے
اور پیغمبر کا ساتھ چھوڑ دیں گے۔ یہ شخص ابو عامر تھا جو اس کے پہلے

مدینہ والوں میں اپنے زہد و تقویٰ کی شہرت کے باعث راہب یعنی
تارک الدنیا کے لقب کے ساتھ مشہور ہو گیا تھا۔ پیغمبر خدا سے
مخالفت کے بعد اسے یہاں عام طور سے فاسق کہا جانے لگا۔ اُس
کے میدان میں وہ بڑے طنطنہ کے ساتھ میدان میں آیا اور اُس نے
پکار کر کہا اے میرے قبیلہ اوس والو! میں ہوں ابو عامر، مگر اوس کے
قبیلہ کی طرف سے جو اب ملا کہ خدا کی مار تجھ پر اوفاسق! اپنی توقع کے
خلاف یہ سُن کر وہ مارنے مرنے پر آمادہ ہو گیا اور بڑی شدت کے
ساتھ اُس نے جنگ کی۔ بالآخر قتل ہو گیا۔

مسلمانوں کی ابتدائی فتح { اہل اسلام اور مشرکین میں گمان کا
رن پڑا، جس میں تاریخ نے نمایاں

حیثیت سے صرف تین نام لیے ہیں۔ طبری کے الفاظ یہ ہیں:۔

وقاتل ابو دھبانه حتى

امعن في الناس وحمزة

بن عبد المطلب وعلی

بن ابی طالب فی رحبال

من المسلمین فانزل الله

عز وجل نصره وصدقهم

وعده فحسبوا هم بالسیوف

حتى كشفواهم وكان انت الهزيمة

ابو دھبانہ نے جنگ کی یہاں تک کہ

مخالفین کا ستھرا دکھ دیا اور حمزہ بن

عبد المطلب اور علی بن ابی طالب نے

کچھ اور مسلمانوں کے ساتھ، تو اللہ نے

اپنی مدد اتاری اور اپنا وعدہ اُس سے

پورا کیا تو انھوں نے اُن کو تلواریں

سے اتنا مارا کہ انھیں ہٹا دیا اور

شکست ہو گئی تو فتح مخالفت کو

لاشکھ فیہا

جس میں کسی شاک و شبہہ کی گنجائش نہ تھی۔
ماضی قریب کے ہندوستانی مورخ علامہ شبلی کے الفاظ یہ ہیں:-

” علمبراروں کے قتل اور حضرت علیؑ اور ابودجانہ انصاری کے
بے پناہ حملوں سے فوج کے پاؤں اکھڑ گئے، پریادش ناہنیں
جو اپنے سریلے رجزوں سے سپاہیوں کے دل ابھار رہی تھیں وہ
بھی بدحواسی کے ساتھ ہیٹیں اور مطلع صاف ہو گیا۔“

زبیر کا بیان ہے کہ میں اُن عورتوں کا جو ہند بنت عتبہ کے ساتھ
آئی تھیں یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ وہ پائینچے اٹھائے بھاگی جا رہی تھیں
اور اُن کے گرفتار کیے جانے میں کوئی دشواری نہ تھی۔

مسلمانوں کا مال غنیمت پر ٹوٹنا اور جنگ کا بگڑ جانا

جنگ فیصلہ کن منزل تک پہنچ گئی تھی، مشرکین کی فوج قطعی طور پر
سپا کر دی گئی تھی اور لشکر کفار نے راہ فرار اختیار کی تھی۔ اہل موال
غنیمت مجاہدین اسلام کا مطلع نظر بن گئے اور معزز صحابہ کی جماعت مال
غنیمت لوٹنے میں مصروف ہو گئی۔

وہ سپاہی جو پہاڑ کے دہانے پر اس ہدایت کے ساتھ کھڑے کیے
گئے تھے کہ ہمیں چاہیے فتح ہو جائے شکست، تم یہاں سے بغیر حکم
ثانی ملے ہوئے ہٹنا نہیں، انہیں بھی مال غنیمت کی فکر ہو گئی۔ جب کہ

وہ دیکھ رہے تھے کہ فوج کے سپاہی بے تحاشا مال لوٹنے میں مصروف ہیں۔ وہ سمجھے کہ اگر ہم یہیں کھڑے رہے تو ہمیں کچھ بھی نہ مل سکے گا۔ اس لیے وہ بھی اپنا جگہ چھوڑنے پر تیار ہو گئے، حالانکہ ان کے سالار عبداللہ بن جبیر نے بہت منع کیا اور انھیں پیغمبر خدا کی صریحی ہدایت یاد دلائی مگر "حب دنیا" کا وہ زور تھا کہ ان کی اکثریت کسی طرح نہ رکی یہاں تک کہ عبداللہ بن جبیر کے پاس اکا دکا آدمی وہاں پر کھڑے رہ گئے اور باقی سب مال غنیمت لوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ دیکھا جا تو ان لوگوں کی یہ ہوس اور پیغمبر کی عدل حکمی بجائے خود اگرچہ بہت قابل اعتراض ہے مگر اس کی کچھ ذمہ داری اصل فوج مجاہدین پر بھی عائد ہوتی ہے ان کو بھی یہ خیال کرنا چاہیے تھا کہ ہمارے کچھ بھائی پہاڑ کے دہانے پر روک دیے گئے ہیں۔ جب تک مشرکین اتنی دُور نہ چلے جائیں کہ ان مجاہدین کو جو وہاں حفاظت کے لیے کھڑے ہیں واپس بلا یا جاسکے اس وقت تک ہمیں ان اموال غنیمت کے لوٹنے کی طرف توجہ نہ کرنا چاہیے، مگر یہاں تو "زر طلبی" کی ایک آندھی چلی ہوئی تھی۔ یہ سوچنے اور کسی کا لحاظ کرنے کا وقت تھا

لہ یہ لفظ قرآن مجید کی اس صراحت پر مبنی ہے کہ: "عنکم من یرید الدنیا" (یعنی تم میں کچھ دنیا کے طلبگار ثابت ہوئے) طبری کی روایت میں تشریح ہے کہ الدنیا ادادوا الغنیۃ۔ یہ وہ لوگ ہیں جو مال غنیمت پر ٹوٹے "ابن مسعود کہتے تھے کہ آج سے پہلے مجھے تصور نہیں تھا کہ اصحاب رسول میں کوئی ایک بھی "حب دنیا" میں گرفتار ہے، مگر اہد میں پتہ چل گیا۔ (تاریخ طبری، ج ۳، ص ۱۳۱)

کہاں تھا، پھر جب یہ لوگ اتنے بے تاب تھے تو وہ بھی تو سینوں میں
 ایسے ہی دل رکھتے تھے، وہ کیونکر پیچھے رہتے۔ نتیجہ یہ ہے کہ ہمارے
 کے اُس دہانے پر ایسی طاقت نہ رہ گئی جو دشمن کو روک سکے، اُدھر
 مشرکین کی فوج کا ایک بڑا سورا خالد بن الولید اس دہانے کی تاک
 میں تھا۔ اُس نے جو یہ دیکھا کہ وہ سپاہی جو اُدھر متعین تھے منتشر ہو گئے
 ہیں اور بس دو چار آدمی ہی کھڑے ہوئے ہیں تو وہ مشرکین کی فوج
 کے ایک دستہ کو لیے ہوئے اس طرف سے مسلمانوں پر حملہ آور ہو گیا۔
 بجائے عبداللہ بن جبیر اور اُن کے ساتھ کے آدمیوں نے جو اب ہاں
 کھڑے تھے جان توڑ مقابلہ کر کے اپنی جانیں دے دیں، مگر وہ اُس لیے
 کو کہاں روک سکتے تھے۔ اُدھر سے اس حملہ کی کامیابی کو دیکھ کر اس
 طرف سے مشرکین کی اصل فوج بھی پلٹ پڑی۔ اب یہاں تو مسلمان بال
 غنیمت پر گئے ہوئے تھے اور اُدھر پشت پر سے مشرکین کی تلواریں
 برسنے لگیں۔ بس اب کیا تھا؟ کچھ حجاج دار مسلمان تھے جنہوں نے
 اپنے کو سنبھالا اور ایک دم لڑنے میں مصروف ہو گئے اور باقی تمام
 فوج اسلام کے قدم اکھڑ گئے اور تلواریں لے کر حملہ آوروں کی طرف
 پلٹنے کے بجائے جس کا جہد مٹتا تھا اُدھر ہی بھاگنے میں اُس نے اپنی
 نجات محسوس کی۔ پیغمبر خدا کے پاس تھوڑے سے آدمی جو رہ گئے تھے
 انہوں نے بلا ترتیب جو جہاں پر تھا وہاں پر لڑنا شروع کیا اس طرح کہ
 ان میں سے ایک کو دوسرے کی خبر نہ رہی۔ کسی طرف سے ہرزہ، کسی طرف سے

ابو دجانہ اور کسی طرف علی بن ابی طالب اور ایسے ہی کچھ اور جاں با
 مجاہدین میں سے اکثر بعد کو قتل ہو گئے یا زخموں سے چور ہو کر گر گئے
 یہاں تک کہ ایک وہ وقت آیا کہ مشرکین نے اپنا پورا نصب العین
 پیغمبر کی ذات کو بنا لیا۔ اتنے چلے ہوئے کہ آپ زخموں سے بڑھال
 ہو کر ایک گڑھے میں گر گئے۔ کسی نے غلطی یا شرارت سے یہ صدا بلند
 کر دی کہ آپ شہید ہو گئے۔ اب تو جو مسلمان اس پاس کچھ سوچ
 بھی ہے تھے کہ آگے بڑھ کر مقابلہ کیا جائے وہ یہ کہتے ہوئے کہ رسول
 تو قتل ہو گئے اب جنگ سے کیا فائدہ؟ دور دور بھاگ کر جانے لگے
 اور دوسروں کو بھی یہی کہہ کر اپنی جانیں بچانے کی سحر تک کرنے
 لگے۔ تاریخ کے الفاظ ہیں۔

تفرق عنہ اصحابہ و
 دخل بعضهم المدینة
 وانطلق بعضهم فرفق
 الجبل الى الصخرة
 فقاموا عليها وجعل
 رسول الله يدعوا لنا من
 الى الى عباد الله

آپ کے اصحاب آپ کے پاس سے
 اور فراق میں منتشر ہو گئے اور کچھ مدینہ
 میں چلے گئے اور کچھ پہاڑ کی چٹان پر
 جا کر ٹھہر گئے اور حضرت پیغمبر خدا
 بہ آواز بلند پکارنے لگے لوگوں
 کو بلائے ہوئے کہ میری طرف آؤ
 میری طرف لے بندگان خدا۔

اسی کو قرآن مجید نے کہا ہے :-

والرسول ییدا عو کم فی
اخرا کم | رسول تمہارے چھپے سے تمہیں
آواز دے رہے تھے۔

بدحواسی کا عالم یہ تھا کہ حذیفہ کے والد یمان جن کا نام حیل بن جابر
تھا خود مسلمانوں کی تلواروں سے شہید ہوئے۔

ظاہر ہے کہ جب پوری فوج میں یہ افراتفری کا عالم ہوا درجہ
پڑی ہوئی ہو تو میدان سے ہٹنے والوں کی مکمل فہرست لگانے کی
تاریخ کو کیا ضرورت تھی۔ تاریخ ایسے ہی ناموں کو اس موقع پر محفوظ
رکھ سکتی ہے جن کا میدان سے ہٹنا ان کے خصوصیات کی بنا پر تاریخ کو
غیر معمولی معلوم ہو، یا ان افراد کے نام جو سب کے راہ فرار اختیار کرنے کے
بعد میدان میں ثابت قدم رہے ایک غیر معمولی کردار کے حامل ثابت
ہوں چنانچہ بلا تفریق فرقہ جمہور اسکا اہل قلم نے دونوں قسموں کے
ایسے نام محفوظ کر دیے ہیں جو ذیل کے اقتباسات سے ظاہر ہوں گے۔
انس بن نضر کی جانبازی کا حافظ ابن جریر کی روایت ہے۔

انتهی انس بن نضر عم انس

بن مالك الى عمرو بن الخطاب

وطلمة بن عبد الله في

رجال من المهاجرين

دال انصار وقت القوا

انس بن مالک کے چچا انس بن نضر جو غالباً
میدان احد میں آئے تھے پس اس جگہ
یا رسول کی شہادت کو سن کر اس میدان کی
طرف دانا ہوئے ایک مقام پر پہنچے جہاں
عمر بن خطاب در طلحہ بن عبد اللہ ہاجرین

ہا تمہ پاؤں ڈالے ہو ایک جگہ بیٹھے تھے۔
انہوں نے کہا اے تم لوگ بیٹھے کیوں ہو؟
انہوں نے کہا کہ حضرت رسول خدا تو قتل ہو گئے۔
انہوں نے کہا کہ پھر تم لوگ ان کے بعد زندہ رہ کر
کیا کرو گے؟ انہوں نے کہا اور اسی راستے پر جان دو
جس پر رسول دنیا آئے۔ پھر وہ خود فوج کے مقابلہ
میں پہنچ گئے اور جنگ کی یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

باید ہم فقال ما يجلسكم
قالوا قتل محمد رسول
الله قال فما تصنعون
بالحياة بعدة تو مورا
فموتوا على ما مات عليه
رسول الله ثم استقبل
القوم فقاتل حتى قتل.

اب طبری کی دوسری روایت میں یہ ملاحظہ کر لیجئے اور جتنی جاہل
عبرت حاصل کیجئے کہ یہ حضرات جنہیں انس بن نضر نے پہاڑ کی چٹان پر
بیٹھے دیکھا تھا آپس میں گفتگو کیا کر رہے تھے؟!

لوگوں میں مشہور ہوا کہ رسول خدا شہید
ہو گئے، تو ان لوگوں میں سے جو پہاڑ کی
چٹان پر بیٹھے تھے بعض نے کہا کہ کاش
کوئی آدمی ایسا ہوتا جسے ہم عبداللہ بن
ابی کے پاس بھیجے کہ وہ ہمارے لیے اوسفیان
سے امان حاصل کرے۔ اے بھائیو! محمد تو قتل
ہو گئے تو اب اپنی قوم (مشرکین قریش) کی طرف
واپس چلو قبل اس کے کہ وہ تم تک پہنچیں اور تم کو قتل

فشا في الناس ان رسول
الله قد قتل فقال بعض
اصحاب الصخرة ليت لنا
رسولا الى عبد الله بن
ابي فياخذ لنا امانة من
ابي سفیان يا قوم ان محمدا
قد قتل فارجعوا الى قومكم
قبل ان ياؤكم فيقتلوكم

قال انس بن النضر يا قوم
ان كان محمد قد قتل
فان رب محمد لم يقتل
فقاتلوا على ما قاتل
عليه محمد اللهم
ان اعترت ابيك مما
يقول هؤلاء واربوا
اليك مما جاء به
هؤلاء ثم شد بسيفه
فقاتل حتى قتل

انس بن نضر نے کہا اے بھائیو! اگر محمد
قتل ہو گئے تو محمد کا خدا تو قتل نہیں ہوا تو
تم جنگ کر دو اسکا راستے پر جس پر محمد جنگ
کر رہے تھے، خدا دندا! میں تیری بارگاہ
میں معافی کا طالب ہوں اُس سے
جو یہ لوگ کہہ رہے ہیں اور برارت
کرتا ہوں اُس سے جو ان لوگوں نے
کیا۔ پھر اپنی تلوار سے کھمبلہ کیا
اور جنگ کی یہاں تک کہ قتل
ہو گئے۔

انس بن مالک کا بیان ہے کہ انس بن نضر کے جسم پر اُس دن تلواروں
اور نیزوں کے نشتر زخم پائے گئے۔ یہاں تک کہ اُن کی لاش کو کوئی پہچان
نہ سکا۔ صرف اُن کی بہن نے اُن کی انگلیوں کی پوروں کے ایک خاص
حُسن سے جو تھا اُس لاش کو پہچانا۔

دو نام تو ابھی انس بن نضر کے مال میں
پسپا ہونے والے نمایاں تھے۔ فطری طور پر یہ اطمینان سے
ہاتھ پاؤں ڈالے ہوئے بیٹھنا میدان جنگ سے کافی دور پر ہی ہو سکتا ہے
ہاں اطمینان ہو کہ دشمن جلدی نہیں ہوئے گئے گا، ورنہ اُس کے پہلے

ظاہر ہے کہ افتاں و خیزاں دشمن کی زد سے نکلنے ہی کی فکر ہو سکتی ہے جس کی کیفیت حضرت عمر نے اپنے متعلق خود یوں بیان کی ہے :-

جب احد کی جنگ میں ہم لوگوں کو شکست ہوئی تو میں بھاگ کر پہاڑ پر چڑھ گیا اور میری یہ حالت تھی کہ میں جست و خیز کر رہا تھا جیسے بڑھو کو ہوا ہوتی ہے۔

لما كان يوم احد انهزمت
ففررت حتى صعدت
الجبل فلقد رأيتني
انزود كأنني ادوي

مگر علامہ فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں :-

پہا ہونے والوں میں حضرت عمر بھی تھے اور وہ اپنے بھاگنے والوں میں نہ تھے اور زیادہ دور نہیں گئے تھے بلکہ پہاڑ پر ٹھہرے رہے تھے۔

ومن المنهزمين عمر رضی اللہ
عنه الا انه لم يكن في
اداعل المنهزمين و لم
يبعد بل ثبت على الجبل
طبری کا بیان ہے :-

اور عثمان بن عفان اور انصار کے دو آدمی عقبہ بن عثمان اور سعد بن عثمان نے جب فرار کیا تو جلعب پہنچ گئے جو مقام اعوص کے قریب مدینہ کے پاس ایک پہاڑ ہے تو وہاں تین دن قیام کیا پھر رسول خدا کے

و فرم عثمان بن عفان وعقبه
بن عثمان وسعد بن عثمان
رجلان من الانصار حتى
بلغوا الجلعب جبلا بناحية
المدينة مسابلي الاعرض
فاقاموا به ثلاثا ثم رجعوا

پاس یہ لوگ واپس آئے تو ان لوگوں کا بیان ہے کہ رسولؐ نے اُن سے فرمایا کہ تم لوگ تو بڑے لمبے گئے۔

الْحَارِ سَوَّلَ اللّٰهُ فَرَعَمُو
اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهُ قَال لِهْم
لَقَدْ ذَهَبْتُمْ فِيْهَا عَرِيْضَةً يَّه

مستدرک حاکم اور قرۃ العینین شاہ ولی اللہ دہلوی کا یہ اقتباس نواب احمد حسین خاں پورپریا نواں نے درج کیا ہے کہ :-

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر فرماتے تھے کہ جب دزخ لوگ رسولؐ کو چھوڑ کر منتشر ہو تو سب سے پہلے میں آپ کے پاس آئیں آیا تھا تو میں نے دور سے آپ کو دیکھا اور اس وقت ایک شخص نے پیچھے سے آکر میرے گلے میں باہیں ڈال دیں یہ بھی رسولؐ خدا کی طرف (واپس) آئے تھے۔ میں نے مڑ کر دیکھا تو وہ ابو عبیدہ جراح تھے۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَال
ابو بکر الصديق لما جبال
الناس عن رسول الله يوم
احد كنت اول من فاء
اليه فبصرت به من بعد
فاذا انا برجل اعتنقني
من خلفي يريد رسول الله
فاذا هو ابو عبادة الجراح

شاہ عبدالحق دہلوی نے اس بھگدڑ کی بڑی مکمل اور عبرت انگیز تصویر کھینچی ہے وہ لکھتے ہیں :-

زبردست اہل چل مسلمانوں کے لشکر میں پیدا ہو گئی اور فوج تمام تر بہتر ہو گئی۔ انتہائی بدحواسی سے جو اُن میں ہو گئی

اضطراب عظیم درمیان لشکر
اہل اسلام پیدا ہوا و لشکر تمام اہل
ہم فروریخت و از غایت شو ریدگی خاں

تھی، خود آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے اور جو آپس کا علامتی نشان تھا اس کا احساس نہ رہا چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اسید بن حضیر کو دو زخم مسلمانوں کے ہاتھ سے آئے اور ابو بردہ کے جسم پر بھی دو زخم لگے اور حذیفہ کے والد بیان مسلمانوں کے ہاتھ سے قتل ہوئے، اصحاب ان وقت چار گروہوں پر بٹ گئے تھے، ایک جماعت نے جنگ کی اور شہید ہوئے اور ایک گروہ بھاگ کر گوشوں اور پہاڑ کی گھاٹیوں میں چھپ گیا اور کچھ لوگوں نے شہر میں جا کر قیام لیا اور عثمان بن عفان انہی میں سے تھے۔ جنگ کا مرحلہ ختم ہونے اور آتش کارزار کے خاموش ہونے کے بعد خدمتِ رسولؐ میں آپس آئے۔ سو اچودہ آدمیوں کے ساتھ ہاجرین میں اور سات انصار میں سے حضرتؐ کے پاس کوئی نہیں رہ گیا، حیرت کی بات یہ ہے کہ ان میں حضرت عمرؓ کا نام نہیں لیا گیا ہے۔

کہ بائشاں راہ یافتہ بود قبل کی دیگر افتادند
 و شعور بشعار نہ داشتند چنانکہ
 گویند اسید بن حضیر را دو زخم از
 مسلمانان رسید و ابو بردہ نیز
 دو زخم رسید و بیان پدر حذیفہ
 بدست مسلمانان مقتول شد۔
 اصحاب در آن عین بر چهار قسم شدند
 جمعے جنگ کردند و شہید شدند و
 گروہی گر بختہ در زوایا و شعاب
 جبل مخفی گشتند و بعضے بشہر رفتہ
 قرار گرفتند و عثمان بن عفان از
 آنجملہ بود و بعد از اتمام معاملہ
 مقاتلہ و تسکین نائرہ جنگ بحد
 مراجعت نمودند۔ جز چہار دہ
 نفر ہفت از ہاجرین و ہفت
 از انصار باوے کسے نامند۔
 عجب است کہ در ایشاں عمر بن
 الخطاب را ذکر نہ کردہ اند۔

جن چودہ کے نام پیغمبر کے پاس لیے گئے ہیں ان میں بھی نہیں کہا
 جاسکتا کہ وہ تھے جو پوسے طور پر ثابت قدم رہے اور گئے ایسے
 تھے جو کچھ دور جا کر پھر کسی وجہ سے واپس آگئے چنانچہ ان میں حضرت
 ابوبکر کا نام ہے مگر خود ان کا قول اس کے پہلے درج ہو چکا ہے کہ
 جب لوگوں نے فرار کیا ہے تو میں سب سے پہلے واپس آیا تھا، یہیں
 آپ نے ایک دو سکر بزرگوار کے واپس آنے کا بھی ضمناً تذکرہ کر دیا
 ہے اور وہ ابو عبیدہ جراح تھے۔ پھر جنگ میں کار نمایاں کرنے والوں
 میں جناب طلحہ بن عبد اللہ کا نام بھی تاریخ نے لیا ہے مگر انس بن مالک
 کے چچا انس بن نضر کی روایت پہلے درج ہو چکی ہے کہ انہوں نے حضرت
 عمر کے ساتھ جن لوگوں کو دامن کوہ میں ہاتھ پیر ڈالے ہوئے بیٹھے دیکھا
 تھا ان میں طلحہ بھی تھے جس پر انس نے بڑے تلخ انداز میں ملامت کی
 تھی اور جوش دلایا تھا اور خود جا کر دشمن کے مقابلہ میں مصروف جنگ
 ہو گئے تھے یہاں تک کہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ ممکن ہے کہ انہی
 کی نصیب کے اثر سے بعد میں طلحہ بھی آکر جنگ میں شریک ہو گئے ہوں۔
 پھر جنگ کے اختتام کے موقع پر بھی جیسا کہ بعد میں آئے گا، بڑی دیر
 تک رسول کے پاس کوئی نظر نہیں آتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ واپس آئے
 تھے وہ بھی پھر تاب مقاومت نہ لاکر دوبارہ رخصت ہو گئے تھے،
 اس لیے بالآخر پھر رسول اللہ کے پاس سوا حضرت علی بن ابی طالب کے
 کوئی بھی نہ تھا۔

وفاداروں کے کارنامے

ابو دجانہ انصاریؓ ابو دجانہ نے اس جنگ کے پہلے دور میں بھی
 کی شہادت داد مردانگی دی تھی جس کا ذکر پہلے آچکا ہے
 اب اس نازک مرحلہ پر چپکے ساتھ منتشر ہو چکے تھے وہ حضرت پیغمبر
 خدا کے سامنے سپر بن کر اس طرح کھڑے ہو گئے کہ وہ آپ پر جھک گئے
 تھے تاکہ کسی طرف سے آپ کو گزند نہ پہنچ سکے اور تیروں کو اپنی پشت
 پر لے رہے تھے، یہاں تک کہ ہمت کے تیراؤں کے جسم میں پویست ہو گئے
 بالآخر وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔

مصعب بن عمیرؓ عرب میں بڑی لڑائیوں میں دو جھنڈے ہونے
 اور دوسرا چھوٹا ہوتا تھا جو لوہا رکھا جاتا تھا، پیغمبر خدا کا راہیت تو
 ہمیشہ حضرت علی بن ابی طالبؓ کے سپرد رہتا تھا مگر لوہا کبھی کبھی کسی
 دوسرے کو بھی دے دیا جاتا تھا، چنانچہ جنگ احد میں جیسا کہ پہلے
 آچکا حاصل راہیت حضرت علیؓ تھے مگر لوہا آپ کا جناب مصعب بن
 عمیر کے پاس تھا۔ جب جنگ میں شدت ہوئی تو مصعب جنگ کر کے
 درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ طبری کے الفاظ یہ ہیں اور

وقاتل مصعب بن عمیر | مصعب بن عمیر نے پیغمبر کے

سامنے جنگ کی اور ان کے پاس حضرت کا
 لوار تھا یہاں تک کہ وہ قتل ہو گئے اور جس نے
 ان کو قتل کیا وہ ابن قتیبة لیشی تھا اور وہ
 سمجھتا تھا کہ یہ رسول خدا ہیں تو وہ قریش کی
 طرف سے اسے لایا یہ کہتا ہوا کہ میں نے محمد کو قتل
 کر دیا جب مصعب بن عمیر قتل ہو گئے تو
 رسول اللہ نے لوار بھی علی بن ابی طالب
 کے سپرد کر دیا۔

دون رسول اللہ و معہ لوارۃ
 حتی قتل و کان الذی اصحابہ
 ابن قتیبة اللیشی و هو یظن
 انه رسول اللہ فرجع الی
 قریش فقال قتلت محمدا
 فلما قتل مصعب بن عمیر
 اعطی رسول اللہ اللوار علی
 بن ابی طالب۔

اس روایت میں اس غلط افواہ کا کہ رسول خدا شہید ہو گئے کا بھی بیان
 کیا گیا ہے، اس سے دو چار آدمیوں نے شاید غلط فہمی سے اور کچھ نے
 شرارت سے یہ خبر پھیلا دی اور ممکن ہے کہ جنگی سیاست کی بنا پر مسلمانوں کی
 ہمت اور زیادہ پست کرنے کے لیے اور مسلمانوں میں سے بھی کچھ منافقین
 نے دشمنوں کا آلہ کار بن کر اس آگ کو اور ہوائے دی۔

زیاد بن سکن { ایک روایت میں نام ان کا عمارہ بن زیاد بن سکن
 لکھا ہے یعنی اس میں اختلاف ہے کہ یہ باپ کا واقعہ
 ہے یا بیٹے کا۔ انھوں نے کچھ انصار کے ساتھ رسول کے سامنے ہمد کیا
 یہاں تک کہ ایک ایک کر کے وہ سب قتل ہو گئے۔ سب سے آخر میں یہ
 زخموں سے چور ہو کر گرے، اتنی دیر میں کچھ اصحاب واپس آ چکے تھے،

پا ابھی وہ رسولؐ کے پاس باقی تھے، حضرتؐ نے فرمایا کہ انھیں میرے قریب لاؤ چنانچہ انھیں حضرتؐ کے پاس لا کر لٹایا گیا اس طرح کہ ان کا رخسار حضرتؐ کے قدموں پر تھا اور اس عالم میں ان کی روح نے جسم سے مفارقت کی۔

یہ ایک نوجوان تھے جن کی نئی نئی شادی **حفظہ غیل الملائکہ** ہوئی تھی اور شاید اسی لیے یہ مسلمانوں کی فوج کے ساتھ میدان جنگ میں نہیں گئے تھے مگر جب رسولؐ کی شہادت یا لڑائی کے بگڑنے کی وحشت ناک خبر مدینہ میں پہنچی تو یہ جوش و خروش اور جذبہ ایمانی میں بے تحاشا اُحد کی طرف روانہ ہو گئے اس حالت میں کہ انھوں نے غسل جو ان پر واجب تھا، میدان میں پہنچ کر یہ فوج مخالف پر ٹوٹ پڑے، اثنائے جنگ میں ان کی نظر سالار شکر مشرکین ابوسفیان پر پڑ گئی اور یہ اُس سے دست گریبان اور اُسے زمین پر گرا کے سینہ پر سوار ہو گئے۔ اُس کا کام تمام کرنا ہی چاہتے تھے کہ شداد بن اسود نے دوڑ کر ان پر تلوار ماری جو بھر پور پڑھی اور وہ درجہ شہادت پر فائز ہوئے۔ بعد میں پیغمبرؐ نے بتایا کہ انھیں ملائکہ آسمان نے غسل دیا۔ اس لیے وہ **غیل الملائکہ** کہلائے، بعد میں ان کی نسل بھی چلی جن کے نام کے ساتھ یہ لقب وابستہ ہوا چنانچہ جب اہل مدینہ نے یزید کی بد اعمالیوں کی بنا پر اُس کی بیعت توڑنے کا اعلان کیا تو

انہی حنظلہ کے بیٹے عبداللہ کو اپنا سردار قرار دیا تھا، پھر یوم حمرہ میں جب مدینہ رسول میں فوج یزید کے ہاتھوں قتل عام ہوا تو اس میں وہ شہید ہوئے۔

اس معرکہ میں ایک خاتون کی بھی جاں نثاری ام عمارہ انصار سے یادگار ہے، یہ میدان اُحد میں زخمیوں کی مرہم پٹی کے لیے آئی تھیں، مگر جب انھوں نے دیکھا کہ پیغمبر خدا پر دشمن حملے کر رہے ہیں تو یہ خاتون حضرت عائشہ کے سامنے کھڑی ہو گئیں اور تیروں کو اپنے سینہ پر لٹینے لگیں، یہاں تک کہ جب تیروں اور تلواروں سے مخالفین نے حملہ کیا تو انھوں نے بھی تلوار لے کر دشمنوں سے مقابلہ کیا یہاں تک کہ زخمی ہو گئیں۔ اس خاتون کا یہ جہاد اور مردان جنگی کی اکثریت کا کردار دونوں صفحہ تاریخ پر عبرت کا سرمایہ ہیں۔

جناب حمزہ کا جہاد پہلی دفعہ فتح کا سہرا جن مجاہدین کے سر تھا اور ان کی شہادت ان میں جناب حمزہ کا نام آچکا ہے، جنگ گزرنے کے بعد انھوں نے دوبارہ دشمن سے مقابلہ میں جان توڑ کوشش کی چنانچہ اس مہم میں بھی جو علم داران لشکر کفار کے قتل کرنے کی تھی جس کا ذکر بعد میں آئے گا جناب حمزہ نے شرکت کی اور علم داروں میں سے ایک ارطاة بن عبد شریح بن ہاشم بن عبد مناف بن عبدالدار بن قصی کو انھوں نے قتل کیا پھر ان کی طرف سے سبع بن عبدالعزیز

غبنثانی کا گزر ہوا جس کی کنسیت ابو نیل تھی، وہ اس سے برس بچا رہا ہو گیا
اور اسے کاری ضرب لگائی۔

جنگ کے لیے مشرکین کی تیاریوں کے ذیل میں وحشی کا ذکر آچکا ہے
علامہ طبری لکھتے ہیں کہ یہ جبیر بن مطعم کا غلام تھا۔ جبیر کا چچا طعیمہ جنگ بدر
میں حضرت علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے قتل ہو چکا تھا، اس لیے
جبیر کے دل میں انتقام کی آگ بھڑک رہی تھی۔ وحشی ملک حبش کے
ایک ہتھیار "حربہ" کے لگانے میں جو پھینک کر مارا جاتا تھا بڑی مہارت
رکھتا تھا۔ جبیر نے اسے بلا کر میدان احد میں جانے سے پہلے یہ کہہ دیا تھا
کہ اگر خود محمد (رسول خدا) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا اور اگر
ان کے چچا (حمزہ) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا اور اگر ان کے چچا زاد
بھائی (حضرت علی) کو قتل کر دے تو آزاد ہو جائے گا، چنانچہ وہ جنگ
احد میں اس آزاد ہونے کی دُھن میں گیا۔ اس کا خود بیان ہے کہ رسول کے
قتل کر سکنے کی تو مجھے اُمید نہ تھی مگر خیال تھا کہ علی یا حمزہ کو شاید دھوکے
سے قتل کر دوں اور آزادی کی نعمت حاصل کروں۔

شدت جنگ کے دوران میں جناب حمزہ کا مقابلہ سبیل بن عبد العزیز
سے ہو رہا تھا اور حمزہ اُدھر متوجہ تھے کہ وحشی نے موقع پا کر اپنے حربہ کو
پوری قوت سے پھینکا جو جا کر آپ کے سینہ پر لگا اور سینہ و شکم کو چاک
کرتا ہوا پیروں کے پاس گر گیا۔ حضرت حمزہ کی جرأت و ہمت وہ تھی کہ اس

عالم میں بھی وہ وحشی کی طرف چھپے مگر ضعف سے تیور اکر گر گئے اُن کے گرنے کے بعد بھی وحشی کی اتنی ہمت نہ تھی کہ پاس آتا۔ جیسا کہ اُس نے خود بیان کیا ہے جب اُس نے محسوس کر لیا کہ اب ان کی روح نے جسم سے مفارقت کی تو وہ قریب آیا اور اُس نے اپنا حربہ زمین سے اٹھالیا اور پھر خاموشی کے ساتھ لشکر گاہ کی طرف واپس چلا گیا، اس لیے کہ اُسے اب جنگ کی کوئی ضرورت باقی نہ رہی تھی، جو اس کا مطلب تھا وہ حاصل ہو گیا تھا۔

یہ انصار کے قبیلہ بنی اسحارث بن خزرج میں سے سعد بن ابی سرح کے تھے یہ بھی اس جنگ میں شہید ہوئے۔ راوی کا بیان ہے کہ اختتام جنگ کے بعد رسول نے فرمایا کون ہے جو سعد بن حارث کی خبر لائے کہ وہ زندوں میں ہیں یا مردوں میں۔ ایک انصار نے کہا کہ میں جا کر دیکھتا ہوں چنانچہ جا کر دیکھا تو انھیں زخموں سے چور پایا اس طرح کہ اُن میں بس رمتے ملے باقی تھی۔ اُن کا بیان ہے کہ میں نے سعد کو بتلایا کہ رسول خدا نے تمہیں اس طرح دریافت فرمایا ہے، اُنھوں نے کہا بس جا کر بتا دو کہ میں مردوں میں ہوں اور رسول خدا کو میرا سلام کہنا اور میری طرف سے یہ کہہ دینا کہ اللہ آپ کو بہترین و عظیم جزا عطا فرمائے جو کسی بھی نبی کو اُس نے عطا کی ہو اور میری قوم کو سلام پہنچا دینا اور اُن سے میری طرف سے کہہ دینا کہ جب تک تم میں سے ایک تنفس بھی زندہ ہے رسول کا بال بیکانہ ہونے پائے

ور نہ روز قیامت خدا کے سامنے تمھارے پاس کوئی جواب نہ ہوگا۔
یہ کہنے کے بعد ان کی روح نے جسم سے مفارقت کی۔

پیغمبر خدا پر حملوں کی شدت

سابق زمانہ کے مؤرخین کی عادت نہ تھی کہ وہ واقعہ کو مسلسل لکھیں۔ راویوں سے جو منتشر طور پر بیانات ملتے تھے انھیں پاشاں و پریشاں طریقہ پر درج کر دیتے تھے۔ راویوں نے بھی زیادہ تر تسلسل کے ساتھ پورا واقعہ بیان نہیں کیا بلکہ حسب موقع واقعہ کے جس جزو کے بیان کی جس وقت ضرورت محسوس ہوئی بس اتنا بیان کر دیا۔ اب بعد کے مؤرخین کو وہ سب بیانات یکجا ملتے ہیں تو ان میں ترتیب قائم کرنے میں بڑی دقت محسوس ہوتی ہے، اور اسی بے ترتیبی سے بعض وقت واقعات میں تضاد محسوس ہوتا ہے چنانچہ جنگ احد کے حالات میں کہیں پر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ پیغمبر خدا کے پاس کچھ آدمی موجود ہیں۔ کہیں پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے پاس کوئی بھی نہیں ہے۔ ساتھ کے آدمیوں میں کبھی زیادہ تعداد نظر آتی ہے اور کبھی بہت مختصر۔ ہم سمجھتے ہیں کہ یہ واقعہ کے بیان میں کوئی اختلاف کی صورت نہیں ہے بلکہ جنگ بگڑنے کے بعد یکے بعد دیگرے جنگ کے مختلف دور سامنے آئے ہیں۔ پہلا دور وہ ہوگا جس میں اکثریت کے

قدم اٹھ گئے مگر حضرت علی بن ابی طالب کے ساتھ ابودجانہ انصاری
 حضرت حمزہ اور شاید ڈیڑھ دو سو مجاہدین ابھی مصروف پیکار تھے
 جس کی قطعی دلیل شہدائے اُحد کی تعداد ہے جو متفق علیہ حیثیت رکھتی
 ہے یعنی ستر آدمی مسلمانوں میں سے شہید ہوئے۔ اگر یہ مانا جائے کہ
 پورے اسلامی لشکر نے فرار اختیار کیا تو آخر یہ مجاہدین کیونکر قتل ہوئے،
 ماننا پڑتا ہے کہ ایک معتدبہ تعداد ایسی تھی جو مصروف جہاد رہی اور
 ان کی دیکھا دیکھی بہت سے لوگ ابھی نتیجہ کے انتظار میں تذبذب کے
 عالم میں ہوں گے اور یہ وہ دور تھا جس میں براہ راست پیغمبر خدا پر
 حملے نہیں ہوئے ہوں گے اور نہ آپ کے جسم مبارک کے زخمی ہونے
 کی نوبت آئی ہوگی۔ اس کے بعد دوسرا دور وہ ہوگا جب جاں باز
 مجاہدین کی شہادت کی وجہ سے رفتہ رفتہ اُحد کی تعداد تیزی کے ساتھ
 کم ہوتی گئی ہوگی، اس طرح وہ منزل آئی کہ اب پیغمبر کے پاس اتنے
 سپاہیانہ رہ گئے جن کی وجہ سے آپ حملوں سے محفوظ رہ سکیں، اس
 وقت ایک موقع وہ آیا ہوگا جب مردان میدان میں آپ کے بالکل
 قریب ابودجانہ انصاری تھے اور اب ان کو بجائے دشمنوں سے بڑھ
 بڑھ کے جنگ کرنے کے ہی صورت جاں نثاری کی نظر آئی کہ وہ
 رسول کے سامنے سپرین کرکھڑے ہو جائیں جس کا تذکرہ پہلے آچکا ہے
 پھر ابودجانہ کی شہادت کے بعد وہ وقت آیا ہوگا کہ جب ام عمارہ
 کو اس کی ضرورت پڑی ہوگی کہ وہ پیغمبر کی سپرین کر دشمنوں کا

دفعہ کریں، مگر ظاہر ہے کہ ایک خاتون کا بس کثیر البعداد دشمنوں سے
کہاں چل سکتا تھا، اذھر عیدان جہاد میں ایک حضرت علی بن ابی طالب
رہ گئے تھے جن کے کارنامہ و فاداری کا ذکر ابھی آئے گا، وہ دشمنوں سے
لڑنے میں مصروف تھے اور اذھر رسول خدا تھے جو اب دشمنوں کے
حملہ کامرکز بن گئے تھے۔

پہنچے خدا اپنی زندگی کے عام حالات میں ہر موقع پر قوت اعجاز سے
کام لینے پر مامور نہ تھے ورنہ مکہ والے تیرہ برس کی محبت میں اکثر اوقات
جسم مبارک پر پتھر مارے نہ جاسکتے اور یا مارے جلتے تو حضرت کے
جسم اقدس تک نہ پہنچتے اور جنگ اُحد میں بھی کوئی دھم جسم اظہر پر
آنا ممکن نہ ہوتا مگر یہ امر خالق کے دستور و حکمت کے خلاف تھا، اس کے
ساتھ رسول خدا کسی ایسی شریعت کے حامل نہ تھے جس میں مدافعتانہ طور پر
اسلحہ کا استعمال بھی ممنوع ہو بلکہ یہ وہ شریعت ہے جس میں حفاظت نفس
کے لیے بھی دفاع ایک فریضہ دینی ہے، لہذا یقین کرنا چاہیے کہ جب
حملے ہونے لگے اُس وقت آپ نے مدافعت بھی فرمائی ہوگی، چنانچہ
تاریخی بیانات کی کم مائیگی کے باوجود جنگ اُحد میں دشمن کے مقابلہ میں
آپ کی تیر اندازی کا بھی ذکر ملتا ہے۔ اور ایک بڑے نمایاں شخص کا
مشرکین میں سے جو آپ کو شدید گھٹنے کے منصوبہ سے آپ کی طرف
بڑھا تھا آپ کے ہاتھ سے قتل ہوا بھی، یہ شخص ابی بن خلف بھی تھا۔

اگرچہ رادپوں نے اُس کی ہلاکت کے اسباب میں روحانی اور نفسیاتی
 تاثرات کو بھی شریک کر دیا ہے، مگر یہ واقعہ مسلم ہے کہ آپ نے اُس کی
 گردن پر نیزہ مارا اور اُس زخم سے وہ ہلاک ہوا۔ اگر آپ کو فقط اعجاز
 کی قوت سے کام لینا ہوتا تو نیزہ مارنے کی ضرورت نہ تھی بلکہ حضرت کا
 نگاہ غضب سے اُس کی طرف دیکھ لینا ہی کافی تھا۔ کہا جاتا ہے کہ مکہ میں
 یہ شخص جب حضرت سے ملتا تھا تو کہتا تھا کہ میں اپنے مرکب کو روز
 اس نیت سے دانہ کھلاتا ہوں کہ ایک دن میں اس پر مٹی کے تم کو قتل
 کروں گا تو رسالت مآب فرماتے تھے نہیں بلکہ انشا اللہ میں تمہیں
 قتل کروں گا۔ جنگ اُحد میں جب حضرت کے پاس محافظین کی کمی
 ہو گئی اور دشمنوں کی ہمت بڑھی تو یہ شخص گھوڑا دوڑاتا ہوا حضرت
 کی طرف قتل کے ارادہ سے آیا۔ رسول خدا چونکہ خود بہ نفس نفیس جنگ
 نہیں فرماتے تھے اس لیے آپ اپنے پاس زیادہ ہتھیار رکھتے بھی نہیں تھے
 چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اس وقت آپ نے اپنے پاس کے ایک شخص حارث بن
 صمہ سے نیزہ لیا اور یہ نیزہ لے کر آپ ابی بن خلف کے مقابلہ پر آگے
 بڑھ گئے اور آپ نے ایک ہلکا سا وار اُس کی گردن پر کیا جس کا اثر یہ
 تھا کہ وہ گھوڑے پر سے گر کر کچھ دور تک لُٹھکتا ہوا چلا گیا پھر آپ نے
 اُس سے کوئی تعرض نہیں فرمایا اور وہ چپختا ہوا یہ کہتا ہوا ابی نوح
 کی طرف بھاگا کہ بخدا محمد نے مجھے مار ڈالا۔ لوگوں نے کہا کہ تمہارا
 دل اُلٹ گیا ہے، یہ زخم کون ایسا گہرا ہے جو باعث ہلاکت ہو۔ انہوں نے

کہا اے مکہ میں وہ مجھ سے کہا کرتے تھے کہ میں تمہیں قتل کروں گا۔ تو یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ میں اس زخم سے جانبر ہوں چنانچہ جنگ احد کے اختتام پر جب قریش واپس ہوئے تو مکہ کے راستے میں مقام سرف پر اس کی روح جسم سے جدا ہو گئی۔

اس کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ کسی ایک شخص کی اہمیت نہیں تھی کہ وہ حضرت مکی کی طرف بڑھے۔ اس لیے ایک بڑی جماعت نے بل کر آپ پر حملے شروع کیے۔ جن میں بہت سے لوگ پتھر برسائے تھے چنانچہ سر مبارک شکافہ ہو گیا اور خون بہ کے چہرہ پر آیا اور دہن مبارک پر بھی پتھر پڑا جس سے ہونٹ شکافہ ہو گئے اور پیشانی درخشاں بھی زخمی ہوئے اور ابن قتیہ نے داہنے پہلو پر تلوار مار دی۔

دوسری روایت یہ ہے کہ اسی نے وہ پتھر مارا تھا جس سے چہرہ مبارک زخمی ہوا تھا اور دہن مبارک پر ضرب آئی تھی۔

علمائے شیعہ کسی حصہ جسم کی کمی کو خلاف شان رسول سمجھتے ہیں، اور شیعہ روایت یہ ہے کہ کوئی دانت شکستہ نہیں ہوا تھا بلکہ چہرہ مبارک زخمی ہوا تھا۔

پھر اور حربے ہوتے رہے، یہاں تک کہ وہیں پاس ایک گڑھا تھا جس میں ضعف سے ٹڈھال ہو کر گر گئے۔

مکن ہے یہ شہرت کہ آپ شہید ہو گئے ظاہری حیثیت سے آپ کی
بقائے حیات کا سبب بن گئی ہو اس طرح کہ پھر مشرکین نے اُدھر توجہ نہ
کی ہو اور یہ سمجھ لیے ہوں کہ آپ اب اس دنیا میں نہیں ہیں اور اب ان کی
پوری توجہ حضرت علیؑ کے مقابلہ پر مرکوز ہو گئی جو دوسری سمت میں علم کو
سرنگوں کرنے کی مہم میں مصروف تھے جس کا تذکرہ ابھی آئے گا۔

حضرت علی بن ابی طالبؑ کے مثال کارنامہ

جیسا کہ ہم نے درایت کے تقاضا سے بتایا کہ روایتیں جو حالات جنگ
سے متعلق ہیں وہ مختلف ادوار سے تعلق رکھتی ہیں، اسی طرح حضرت علی
بن ابی طالبؑ کے کارنامہ و فاداری کے جو تفصیلات وارد ہوئے ہیں وہ
بھی بلاشبہ جنگ کے مختلف دوروں سے متعلق ہیں۔

ایک دور وہ تھا جب آپ کے ساتھ مشرکین کی جنگ میں سوڈ پڑے
مجاہدین موجود تھے۔ پھر ایسا دور آیا ہو گا جس میں ساتھ دہلے ثابت قدم افراد
رفتہ رفتہ سب شہید ہو گئے یا ایسے زخمی ہو گئے کہ جنگ کرنا ان کے لیے ممکن
نہ رہا اور جو ان کی دیکھا دیکھی کچھ داد شجاعت دے رہے تھے وہ رفتہ رفتہ
میدان سے کھسک گئے اس طرح آپ نصرت اسلام میں تنہا رہ گئے
ان تمام ادوار میں آپ کا کردار بہر صورت مثالی حیثیت رکھتا ہے۔

روایات اور واقعات کی درایتی رفتار دونوں کو سامنے رکھ کر
ہم جو ترتیب قائم کر سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ پہلے جب ایک دم مشرکین کی

فوج نے پشت پر سے حملہ کر دیا اور مسلمانوں کی اکثریت کے بے تحاشہ شاہ
 فرار اختیار کی اور میدان میں ایک قلیل جماعت رہ گئی جو اس گنہگار فوج کی
 پورس میں یکجائی منظم طاقت کی حیثیت بھی نہ رکھتی تھی بلکہ الگ الگ افراد
 تھے جو مصروف پیکار ہو گئے تو اُس وقت حضرت علی بن ابی طالب نے
 اپنی عداد و بصیرت یا مادسی تعبیر کی جائے تو جنگ کی بے مثال منسبتی
 ہمارے یہ دیکھتے ہوئے کہ اتنی بڑی فوج کے رہنے کو چند آدمی نہیں
 روک سکتے اور نہ کسی ایک کے بس میں ہے کہ وہ اس پوری فوج کو تہ تیغ
 کر دے مگر بڑے سے بڑے مجمع کے خاص نفسیات ہوتے ہیں جن میں سب سے
 اہم یہ ہے کہ ایسے چند افراد جو اُس کے سرغنہ ہیں اگر تہ تیغ ہو جائیں تو
 پوری جماعت کا دل ٹوٹ جاتا ہے اور باوجود اپنی مادی قوت کے
 اخلاقی طور پر شکست کھا کے ہمت ہار بیٹھتی ہے۔ لشکر میں اس طرح
 کی نمایاں حیثیت علم داروں کی ہوتی ہے۔ تاریخ بتاتی ہے کہ جنگ
 بدر میں بھی مشرکین نے اپنی شکست کا ذمہ دار اپنے علم داروں کی کمزوری
 کو قرار دیا تھا۔ چونکہ اب تک قریش میں علم برداری کا منصب بنی عبدالدار
 میں تھا تو ابوسفیان نے جنگ اُحد میں جنگ شروع ہونے سے پہلے
 ہی بنی عبدالدار کے علم داروں کو پکار کر کہا تھا:۔

لے قبیلہ عبدالدار والواہم لوگ
 بدر کے دن ہمارے علم دار تھے تو ہم کو
 وہ مصیبت پیش ہوئی جو تم نے دیکھی ہے

یا بنی عبدالدار انکم
 ولینتم لواءنا یوم بدر
 فاصابنا ما قدرنا یشم و

انما يؤتى الناس من قبل
 راياتهم اذا زالت زلوا
 فاما ان تكفوا نالوا و
 اما ان تخلوا بيننا وبينه
 فسنكفيكموه -

تمام لوگوں کا دار و مدار ان کے علموں
 پر ہے۔ جب علم ہٹ جائے گا تو وہ
 لوگ بھی اپنی جگہ سے ہٹ جائیں گے تو
 یا تم لوگ علم کو اچھی طرح سمجھا لو اور
 پھر اسے چھوڑ کر الگ ہو جاؤ۔ ہم خود

یہ سن کر ان سب کو جوش آگیا اور کہا واہ! ہم اپنا منصب تمہارے
 سپرد کر دیں! دیکھنا جب مقابلہ ہوگا ہم کیا کرتے ہیں۔
 جنگ اُحد کے پہلے ہی دور میں جیسا کہ اس کے پہلے آچکا ہے ان کا
 سب سے بڑا علم دار طلحہ حضرت علی بن ابی طالب کے ہاتھ سے قتل ہو چکا
 تھا مگر ابھی متعدد علم دار موجود تھے۔

اب اس دور کے سخت دور میں حضرت علی بن ابی طالب نے
 اپنا پورا منصب العین یہ قرار دے لیا کہ کسی طرح کفار کے علم کو سرنگوں
 کر دیا جائے۔ اگر علم زمین پر آگیا اور کوئی اس کا اٹھانے والا نہ رہا تو
 پھر یہ فوج چاہے تعداد میں جتنی ہی زیادہ ہو شکست کھا کے رہے گی۔
 غالباً آپ نے اپنے اس منصوبہ میں جناب حمزہ کو شریک کر لیا تھا،
 چنانچہ جیسا کہ پہلے آچکا ہے علم داروں میں سے ایک جناب حمزہ کے
 ہاتھ سے قتل ہوا مگر مشرکین کے جو سربراہ و دربارہ افراد تھے وہ بھی اس
 راز سے واقف تھے کہ اگر علم سرنگوں ہو گیا تو فوج نہیں ٹھہر سکتی، پھر

جیسا کہ ابھی آیا علم دار فیوں کو خاص طور پر انتباہ بھی کیا جا چکا تھا اس لیے
ان کی جان توڑ کو شیش یہ تھی کہ علم کرنے نہ پائے۔ ہندہ زوجہ ابی سفیان
بھی اب خصوصیت کے ساتھ انہی علم برداروں کو جوش دلا رہی تھی۔ وہ کہہ
رہی تھی:-

شبابش بنی عبدالدار! شاباش
پشت پناہ بن کر حمایت کرنے والو!
شمشیر براں سے دامہ پیر دار کرتے رہو۔

وہا بنی عبدالدار
وہا حصاد الادبار
ضربا بکل بشار

اس کا نتیجہ یہ تھا کہ ادھر حضرت علی بن ابی طالبؓ، ایک علم
اٹھانے والے پر ضرب لگاتے تھے، ادھر فوراً ایک دوسرا آدمی اس
علم کو اپنے ہاتھ میں لیتا تھا کہ وہ سرنگوں ہونے نہ پائے، اس
وقت حضرت علیؓ کو صرف ہر علم دار دست بدست مقابلہ ہی کرنا نہ
پڑتا تھا بلکہ چاروں طرف سے مشرکین کا ہجوم بھی یہ کوشش کرتا ہوگا
کہ وہ علم دار قتل نہ ہونے پائے اس لیے آپ کو کتنی دفعہ جنگ مغلوبہ کا
سامنا پڑتا ہوگا مگر بالآخر آپ اس علم دار کو قتل کر دیتے تھے۔ یہ مقابلہ
بڑی دیر تک جاری رہا۔ مشرکین کے جگر دار افراد بڑھ بڑھ کے علم کو سنبھالنے
لے لے کر حضرت علیؓ ایک ایک کو قتل کرتے لے لے یہاں تک کہ ایک وقت
وہ آیا کہ کافی دیر تک علم زمین پر پڑا رہا اور کسی کو اٹھانے کی ہمت نہ
ہوتی تھی تو ایک عورت عمرہ بنت علقمہ حارثیہ نے بڑھ کر علم اپنے ہاتھ

میں لے لیا جس پر قریش کو حمیت دامنگیر ہوئی اور انھوں نے اُسے ہٹا کر پھر خود علم کو سنبھالا اور خاندان ابو طلحہ کا ایک حبشی غلام صواب علم دار بنا اور علم کو لے کر اُس نے بڑی دلیری سے جنگ کرنا شروع کی۔ تاریخ کہتی ہے کہ اُس کے ہاتھ قطع ہو گئے تو وہ گھٹنوں کے پھل بیچھ گیا اور اُس نے علم کو سینہ اور گردن کے سہارے سے سنبھالا۔ یہاں تک کہ اسی حالت میں قتل ہو گیا۔ بس یہ کفار قریش کا آخری علم بردار تھا جس کے بعد کوئی علم کا اٹھانے والا نہ رہا۔

یہ حضرت علی بن ابی طالب کی مہم ایسی تھی کہ اگر آپ اسے انجام نہ دیتے تو فوج دشمن کو شکست ہو ہی نہیں سکتی تھی لیکن ظاہر ہے کہ آپ کے لیے اس مہم کے دوران میں یہ ممکن نہ تھا کہ کسی اور طرف متوجہ ہوں اور یہی راز ہے کہ آپ کے ہوتے ہوئے پیغمبر خدا پر حملے ہو سکے اور آپ شدید طور پر زخمی ہو گئے۔

ایک خیال یہ بھی قرین قیاس ہے کہ مشرکین کی پے در پے شکستیں جو علم برداروں کے قتل سے ہو رہی تھیں اور جن سے فوج کا دل تھوڑا ہو رہا تھا۔ انہی کا تذکرہ ان کے سرداروں نے یہ سوچا تھا کہ اگر ادھر علم داروں کے قتل سے فوج کی ہمت ٹوٹ رہی ہے تو اس کا جواب صرف یہ ہے کہ ادھر خود پیغمبر کی زندگی کا خاتمہ کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کے لیے جہاد کا کوئی مرکز ہی باقی نہ رہے اور پھر علی بن ابی طالب کی بھی ہمت

شکستہ ہو جائے کہ اب رسولؐ ایسے ہی نہیں تو میں جنگ کر کے کیا کروں
 مگر وہ دوسرے ہو سکتے تھے جن کی ہمت پست ہو جائے۔ علی بن ابی طالبؑ
 نے تو جب یہ آواز سنی کہ رسولؐ نہیں ایسے تو انہوں نے اور شدت سے
 جنگ شروع کر دی کہ جب پیغمبرؐ ہی نہ ایسے تو اب میں زندہ رہ کر کیا
 کروں گا؟ اس کا نتیجہ تھا کہ آخر بگڑ ہی ہوئی جنگ پھر بنی اور علم کفر کے
 آخری مرتبہ سرنگوں ہونے پر عمومی طور پر فوج کے قدم اٹھ گئے اور اب
 حضرت علیؑ کو اتنا موقع ملا کہ آپؐ آ کر رسولؐ کی خبر لیں۔ اب رسولؐ جہاں
 دشمنی ہو کر گر گئے تھے وہاں سے نکل کر پھر کھڑے ہو گئے تھے اور یہ دیکھ کر
 فوج مخالف کے کچھ منتشر دستے پھر حضرت پر حملہ آور ہونے لگے تھے مگر
 اب علیؑ رسولؐ کے پاس آ چکے تھے۔ اس موقع کا تذکرہ مؤرخ ابن جریر
 نے ان الفاظ میں کیا ہے :-

جب علی بن ابی طالبؑ نے تمام علم برداروں
 کو قتل کر دیا، رسول خداؐ نے ایک
 جماعت کو مشرکین قریش میں سے دیکھا۔
 علیؑ سے فرمایا کہ ان پر حملہ کر دو۔
 انہوں نے ان پر حملہ کیا، ان کے
 مجمع کو منتشر کیا اور عمرو بن عبد اللہ
 جحشی کو قتل کیا، پھر رسول خداؐ نے
 ایک دوسری جماعت کو مشرکین قریش

لما قتل علی بن ابی طالب
 اصحاب الالویۃ ابصر رسول
 اللہ جماعۃ من مشرک
 قریش فقال لعلیٰ احمل
 علیہم فحمل علیہم ففرق
 جمعہم وقتل عمرو بن
 عبد اللہ الجحشی قال ثم
 ابصر رسول اللہ جماعۃ

من مشرک کی قریش فقال لعلي
احصل عليهم فحصل عليهم
ففرق جباعتهم وقتل
شيبه بن مالك احد بنى
عامر بن لوى فقال جبريل
يا رسول الله هلنا للمواساة
فقال رسول الله انه منى
وانا منه فقال جبريل
وانا منكما قال فسمعوا
صوت الا سيف الاذوالفقار
ولا فتى الا على

میں سے دیکھا۔ علیؑ سے فرمایا کہ ان پر حملہ
کر دو تو انہوں نے ان پر حملہ کیا، ان کی
جماعت کو منتشر کیا اور تسبیح عامر
بن لوی کے ایک شخص شیبہ بن مالک کو
قتل کیا۔ اس پورے منظر سے متاثر ہو کر
جبریل نے کہا یا رسول اللہ! شاہد ہمدردی
و غمخواری اس کا نام ہے (جو علیؑ کر رہے ہیں)
رسولؐ نے فرمایا (اس میں تعجب کیلئے) یقیناً
وہ مجھ سے ہے اور میں اُس سے ہوں۔ جبریل
نے کہا اور میں آپ دونوں سے ہوں۔ تو
لوگوں نے ایک واژگونی کہ کوئی تلووار سوام

یہی آواز ہے جو فقرہ نثر لا فتی الا علی لا سيف الاذوالفقار
کی صورت میں مشہور و معروف ہے۔

شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس مقابلہ اور جاں نثاری میں
حضرت علی ابن ابی طالب کے تاثرات، کارناموں اور ان کے نتیجہ کو
بڑے مکمل اور مؤثر طریقہ پر درج کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں:۔

حضرت علی مرتضیٰ سے ردایا گیا کہ جب
کافروں نے مسلمانوں پر غلبہ کیا تو آنحضرت
میری نظر سے اور جھل ہو گئے۔ میں نے
از علی مرتضیٰ مروی است کہ چوں
کفار بر مسلماناں غلبہ کردند حضرت
از نظر من غائب شد و در میان

مقتولین میں گردش کی اور تلاش کیا تو مقتولین
میں بھی آپ کو نہ پایا۔ میں نے اپنے سے کہا
کہ شاید خداوند عالم نے ہم لوگوں (مسلمانوں)
کے کردار کے سبب ہم پر غضب نازل کیا اور
اپنے پیغمبر کو آسمان پر اٹھا لیا اب اس سے بہتر
کچھ نہیں ہے کہ میں جنگ کروں یہاں تک کہ
قتل ہو جاؤں میں نے تلوار کھینچی اور مشرکین
پر حملہ کیا اور انھیں منتشر کیا تو ایک دفعہ
حضرت کو دیکھا کہ آپ زندہ سلامت ہیں۔

روایت میں ہے کہ جب مسلمانوں نے
پاپائی اختیار کی اور آنحضرت کو اکیلا
چھوڑ دیا تو حضرت غضب ناک ہوئے
اور سینے کے قطرے آپ کی پیشانی اقدس سے
ٹپکنے لگے اور موتیوں کی طرح آپ کی جبین
انور سے گرنے لگے اسی عالم میں آپ نے نظر
نظر اٹھائی تو علی بن ابی طالب کو دیکھا کہ
وہ آپ کے پہلو میں کھڑے ہیں سر ہاتھ
کیوں تم بھی اپنے دو سر بھائیوں میں

کشتگاں رفتم و تفحص کردم در میان
کشتگاں نہ دیدم با خود گفتم کہ مگر
حق تعالیٰ بواسطہ فعل ما بر ما
غضب کرد و پیغمبر خویش را
بہ آسماں برد گفتم بہتر ازاں نیست
کہ قتال کنم تا کشته بشوم شمشیر
کشیدم و پر مشرکان حملہ کردم و
از ہم پاشیدند ناگاہ حضرت
را دیدم کہ بہ سلامت است۔
پھر لکھتے ہیں :-

منقول است کہ چون مسلمانان
روئے بہ ہزیمت آوردند و حضرت
راتنا گزاشتند حضرت در غضب
آمد و عرق از پیشانی بہا یونش
مقطاط گشت و مثال مردارید
از جبین ببینش فرودید در اں
حالت نظر کرد علی بن ابی طالب را
دید کہ بر پہلو کے ہے ایتادہ است
فرمود چونست کہ تو پیرا دران خود

بہادری ہے جو علیؑ آپ کے ساتھ
 کر رہے ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ وہ
 مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں،
 یہ اشارہ ہے انتہائی اتحاد اور
 خلوص اور یگانگی کی طرف اور وارث
 ہوا ہے کہ جب حضرت نے یہ جملہ
 فرمایا تو جبریل نے کہا اور میں آپ
 دونوں سے ہوں۔ اور کہا جاتا ہے
 کہ ایک آواز مسمیٰ کہ غیبی کہنے والا
 کہہ رہا ہے لا فتی الا علی
 لا سیف الا ذوالفقار۔
 غالباً ناد علیا مظهر العجائب
 کا واقعہ بھی اسی سال اور اسی
 جنگ میں ہوا ہے مگر کتب احادیث
 میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ الحاصل
 آں جناب (حضرت علیؑ) نے مقابلہ
 اور جنگ اور دلیری اور بہادری کا
 ایسا حق ادا کیا جس سے بالاتر تصور
 میں نہیں آسکتا۔

مواساة و جواں مردی است کہ
 علی با تو می برد آنحضرت فرمود
 انا منی و انا منہ بہ درستی
 علی از من است و من از تو حکیم
 کہناتے ست از کمال اتحاد و
 اخلاص و یگانگی و آمدہ است
 کہ چوں آنحضرت اس کلمہ را
 فرمود جبریل گفت انا منکما
 من از شما ہر دو حکیم، و می گویند
 آوازے شنیدند کہ گویندہ
 غیبی می گفت لا فتی الا علی
 و لا سیف الا ذوالفقار۔
 ظاہر قصہ ناد علیا مظهر
 العجائب ہم دریں قتال و
 معرکہ واقع شدہ است اما در
 کتب حدیث ذکر نہ کردند و بالجملہ
 رضی اللہ عنہ حق مبارزت و مجاہدت
 و جلاوت و شجاعت بجائے آوردہ
 کہ فوق آں تصور نہ تواند کرد۔

ہمارے یہاں بھی مضمون یعنی پیغمبر کی پیشانی سے فطر غضب کی بنا پر موتیوں کی طرح پسینے کے قطروں کا ٹپکنا اور پھر حضرت علیؑ پر نظر پڑنا اور فرمانا کہ تم بھی کیوں نہ چلے گئے اور آپ کا جواب کہ اکفر بعد الایمان اور پھر رسولؐ کا علیؑ سے مدافعت کے لیے فرمانا اور جبریل امین کا مکالمہ یہ سب امام جعفر صادقؑ کی روایت سے وارد ہوا ہے۔

ہزاروں کے لشکر سے تنہا جنگ میں فطری طور پر آپ کو خود زخمی بھی ہونا چاہیے تھا، چنانچہ اسے بھی محدث دہلوی نے درج کیا ہے۔

روایت است از قیس کہ وہ از پدرش سعد روایت کرد کہ گفت از علی مرتضیٰ شنیدم کہرم اللہ وجہہ کہ فرمود روز احد شانزده ضربت بہ من رسید کہ در چهار ضربہ از او بر زمین افتادم۔

قیس بن سعد بن عبادہ نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ میں نے حضرت علی مرتضیٰؑ سے سنا خود آپ نے فرمایا کہ غزوہ احد کے دن سوار زخم نجد کو لگے جن میں سے چار زخم ایسے تھے کہ ان سے میں زمین پر گر گیا تھا۔

مذکورہ بالا واقعات کی رفتار میں یہ بالکل سمجھ میں نہیں آتا کہ فرار ہونے والی جماعت میں سے کچھ بزرگوار جو واپس آئے جن میں سے بعض کی زبانی آچکا ہے کہ میں سب سے پہلے واپس آیا تھا، یہ واپسی

کس وقت تھی؟ کیونکہ علم داروں کے قتل کے بعد جب فوج دشمن دوبارہ سپاہی ہوئی تو اُس وقت کی صورت حال ابھی اچکی ہے کہ حضرت پیغمبر خدا بالکل تنہا تھے۔ پھر جس وقت حضرت علیؑ آپ کے پاس پہنچ چکے ہیں اُس وقت بھی کافی دیر تک آپ تنہا ہی نظر آتے ہیں، چنانچہ اس وقت بھی بس رسولؐ اور علیؑ ہی نظر آتے ہیں جب حضرت علیؑ سپر میں پانی بھر کر لائے اور حضرت علیؑ کے چہرہ سے خون دھویا اور کچھ پانی سر مبارک پر ڈالا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب فوج دشمن کے مختلف دستوں کے منتشر حملے بھی ناکام ہو چکے اور اب جنگ بالکل رک گئی اس کے کافی دیر کے بعد اس پاس سے جو افراد مختلف پناہ گاہوں میں نتیجہ کے انتظار میں بیٹھے ہوئے تھے اور بہت دُور نہیں گئے تھے وہ رسولؐ کے پاس واپس آئے، یا یہ ہو سکتا ہے کہ کچھ حضرات بیچ میں واپس آئے ہوں اور پھر شدت وقت کو طاقت برداشت سے باہر پا کر روانہ ہو گئے ہوں۔

ہندہ کا جوش انتقام

جیسا کہ پہلے لکھا جا چکا ہے تاریخ نے ترتیب تو لکھی نہیں مگر صورت حال کی نوعیت سے یقین یہی ہوتا ہے کہ یہ اُسی وقت ہو سکتا ہے جب میدان جنگ مسلمان فوجیوں سے بالکل خالی ہو اور جنگ کا

ہنگامہ بھی ختم ہو چکا ہو اور یہ وہی وقت ہو سکتا ہے جب حضرت
 علی بن ابی طالبؓ اب سول کی خدمت میں تھے۔ ہندہ نے مع اپنے
 ساتھ کی عورتوں کے یہ کام انجام دیا کہ مسلمان مقتولین کے اعضاء
 جو ارج قطع کرائے۔ علامہ طبرسی لکھتے ہیں کہ کسی شہید کی لاش محفوظ
 نہیں رہی تھی سوا حنظلہ بن عامر کے جن کا باپ مشرکین کے ساتھ تھا
 اُس کے لحاظ سے اُن کی لاش کو بغیر مثلہ کیے ہوئے چھوڑ دیا۔

سب سے زیادہ نشانہ ظلم حضرت حمزہ کی لاش بنائی گئی۔ ہندہ
 نے آپ کا شکم چاک کر کے کلیجے نکلوا یا اور منہ میں رکھ کر چپا بنا چاہا مگر
 جب نہ سکا تو زمین پر تھوک دیا، اور تمام مقتولین کے ناک اور کان
 جو قطع کرائے تھے اُن کا گلوبند بنایا اور اپنے گلے میں پہنا اور اپنا
 گلوبند اور گوشوارے وغیرہ سب انعام میں وحشی قاتل جناب حمزہ
 کو دے دیا۔ پھر ایک بڑی چٹان پر بلند آواز سے فخر یہ کچھ اشعار جو
 اُس نے نظم کیے تھے پڑھنے لگی۔

مولانا شبلی نعمانی لکھتے ہیں:۔

”خاتونان قریش نے انتقام بدر کے جوش میں مسلمانوں کی لاشوں کے
 بدلے لیا۔ ان کے ناک کان کاٹ لیے۔ ہندہ (معاویہ کی ماں) نے
 ان کو پھولیوں کا ہار بنایا اور اپنے گلے میں ڈالا۔ حضرت حمزہ کی لاش
 پر گئی اور ان کا پیٹ چاک کر کے کلیجے نکالا اور چپا گئی لیکن گلے سے

نیچے نہ اتر سکا۔ اس لیے اُگل دینا پڑا۔ تار نیچوں میں ہندہ کا لقب جو
جگر خوارہ لکھا جاتا ہے اسی بنا پر لکھا جاتا ہے۔“

ابن عبد البر نے تو یہاں تک لکھ دیا ہے کہ اُس نے حضرت حمزہ کے
جگر کو انگاروں پر بھون کر کھا لیا۔

جنگ کے بعد

جنگ ایسے عالم میں ختم ہوئی کہ کسی ایک فریق میں بھی اُس وقت
اتنا دم نہ تھا کہ وہ دو سرے سے کوئی تعرض کر سکے اس لیے اُس وقت
جیسے ہر ایک دو سرے کی طرف سے مطمئن تھا۔ اگرچہ بالآخر پھر فتح
اسلام کی ہوئی تھی مگر وہ حقیقتاً اسلام ہی کی فتح تھی۔ مسلمانوں نے
بحیثیت مجموعی تو میدان سے اس طرح فرار کیا کہ زمین و آسمان کو اپنی
شکست کا گواہ بنا دیا۔ پھر پیغمبر خدا کا زخموں سے چور ہونا۔ ستر
مسلمانوں کا خاک و خون میں بے جان لاشوں کی صورت میں پڑا ہونا
اور خصوصیت کے ساتھ حمزہ ایسے خدا و رسول کے شیر کا میدان میں کام لانا
اور پھر پیغمبر کے پاس اب سوا ایک مردگار کے جو خود بھی اتنا زخمی ہو چکا
تھا کہ کسی مرتبہ بڑھال ہو کر جنگ میں زمین پر گر چکا تھا اور صرف
روحانی مرد کے سہارے سے اٹھ کھڑا ہوا تھا، جس مرد کے لیے
شاہ عبد الحق محدث دہلوی کی روایت ہے کہ رسول خدا نے فرمایا تھا

کہ وہ جبرئیل امین تھے جنہوں نے ہر مرتبہ علیؑ کو کھڑا کر دیا۔

اس صورت حال میں اب کہاں اس کا موقع تھا کہ حضرت علیؑ اور خود دشمنوں کا تعاقب کرتے یا ان پر جب کہ وہ جنگ سے ہاتھ اٹھا چکے تھے اپنی طرف سے حملہ کرتے۔

دوسری طرف مشرکین کی یہ صورت حال تھی کہ اگر وہ تعداد کے لحاظ سے ان کا جانی نقصان زیادہ نہ ہوا تھا مگر ان کی فوج کے جتنے علم بردار تھے وہ سب قتل ہو گئے تھے۔ اصل میں بڑے آدمیوں کا تو مکمل ستمراؤ جنگ بدر ہی میں ہو چکا تھا۔ اب یہ طلحہ بن ابی طلحہ وغیرہ چند آدمی جو اس جنگ میں نمایاں تھے وہ سب بھی قتل ہو گئے۔ اب فوج جس کا نام تھا وہ عوام کی بہیر تھی یا ایک سالار لشکر ابوسفیان تھا جسے اپنی جان کی خیر منانا تھی۔ اُس نے دیکھا کہ علیؑ ایک وہ ہیں جن کا پوری فوج کچھ نہ بنا سکی اور انہوں نے ایک اکیلے تمام علم داروں کا خاتمہ کر دیا تو وہ جانتا تھا کہ اب اگر جنگ ہو تو میری ہی باری ہے۔ اس لیے اب اُس میں بھی ہمت نہ تھی کہ وہ دوبارہ جنگ کو چھڑے۔ یہ ہے جنگ کے بعد کی کیفیت جس میں ہم ایسے واقعات دیکھتے ہیں جو پُر امن فضا اور اطمینانی صورت حال ہی میں ہو سکتے ہیں۔ اُدھر حضرت علی بن ابی طالبؑ اپنی سپر کوارٹس میں پانی لاتے ہیں اور پیغمبر خدا کے زخموں کو دُھوتے ہیں۔ اُدھر ابوسفیان میدان میں نہ اطمینان پھر رہا ہے

اور لاشوں کا معائنہ کر رہا ہے اور اس کی نظر ان لاشوں پر پڑتی ہے جنہیں مثلہ کیا گیا تھا اور خصوصیت کے جناب حمزہؑ کی لاش جس کی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے، اس سے معلوم نہیں اس کے ضمیر نے شرمندگی محسوس کی یا کیا کہ اس نے پہاڑ پر چڑھ کر بلند آواز سے رسولؐ کو مخاطب کیا۔

مؤرخین جمہور کا بیان ہے کہ اس وقت کچھ مسلمان بھی رسولؐ کے پاس موجود تھے اور مشرکین ابھی تک اس کو گلوں میں تھے کہ پیغمبر خدا کیا واقعی شہید ہو گئے یا بقید حیات ہیں، چنانچہ ابوسفیان نے پہاڑ پر چڑھ کے صدا بلند کیا۔

لنا العزّی ولا عزّی | عزّی (بت) ہمارا مددگار ہے اور
لکم۔ | تمہیں عزّی نصیب نہیں۔

رسولؐ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا اس کا جواب دو کہ۔

اللہ مولانا ولا مولیٰ | اللہ ہمارا سرپرست ہے، اور تمہارا کوئی
لکم۔ | سرپرست نہیں۔

اس جواب کو سن کر ابوسفیان نے پوچھا کہ کیا محمدؐ تم میں ہیں؟ معلوم ہونا چاہیے کہ تمہارے مقتولین میں کچھ مثلہ ہوئے ہیں جس کا میں نے حکم نہیں دیا تھا ہاں منع بھی نہیں کیا تھا اور اب بھی مجھے اس کی نہ کوئی خوشی ہے اور نہ غم ہے۔

دوسری روایت میں یہ ہے کہ ابو سفیان نے پہاڑ کے اوپر چڑھ کے
 اُن مسلمانوں سے جو رسول کے پاس اُس وقت تھے پکار کر پوچھا کہ کیا
 تم میں محمد ہیں؟ دو دفعہ اُس نے یہ سوال کیا۔ حضرت نے فرمایا
 جواب نہ دو۔ پھر اُس نے تین مرتبہ پوچھا کہ کیا تم میں ابن ابی قحافہ
 (ابوبکر) ہیں۔ حضرت نے فرمایا چپ رہو۔ پھر اُس نے تین مرتبہ
 کہا کہ کیا تم لوگوں میں ابن خطاب (عمر) ہیں؟ حضرت نے فرمایا،
 اب بھی جواب نہ دو۔ یہ سن کر ابو سفیان نے اپنے ساتھیوں سے کہا
 کہ لو یہ سب تو قتل ہو گئے، اگر زندہ ہوتے تو جواب دیتے۔ بس یہ
 سن کر حضرت عمر کو تاب نہ ہوئی اور کہانے دشمن خدا تو جھوٹا ہے۔
 ہم لوگ زندہ موجود ہیں۔ اب ابو سفیان نے ”ہبل (بت) زندہ باد“
 کا نعرہ لگایا۔ رسول نے فرمایا اب اس کا جواب دو! لوگوں نے پوچھا
 کیا کہیں؟ آپ نے فرمایا کہو کہ اللہ بلند و برتر ہے۔ اب ابو سفیان
 نے وہ صدا بلند کی کہ ہمارے لیے عزتی ہے اور تمہارے پاس عزت
 نہیں ہے۔ رسول نے فرمایا اس کا جواب دو! لوگوں نے پوچھا کیا
 کہیں؟ آپ نے فرمایا کہو اللہ ہمارا سر پرست ہے اور تمہارا کوئی سر پرست
 نہیں ہے۔ ابو سفیان نے کہا کہ آج بدر کا بدلا ہو گیا اور جنگ کے لیے
 تو مشہور ہی ہے کہ ”دوسرا درد“ مگر تمہاری جماعت کے کچھ لاشے مثل
 ہوئے ہیں۔ میں نے اس کا حکم نہیں دیا تھا مگر مجھے اس کا کوئی غم بھی نہیں ہے۔

اس آخری فقرہ کو جو دونوں روایتوں میں ہے ضمیر کی شرمندگی کو
 چھپانے کی خیرہ چشمی کے ساتھ کوشش بھی سمجھا جا سکتا ہے اور ایک
 طرح سے "نک بر جرحت" بھی، لیکن علامہ طبرسی کی روایت سے
 ابھی تک پیغمبر خدا کے پاس سوا حضرت علی بن ابی طالب کے کسی دوسرے
 کا پتہ نہیں چلتا۔ وہ لکھتے ہیں کہ ابوسفیان نے پکار کر کہا کہ ارے
 کیا ابن ابی کبشہ (یہ وہ لفظ ہے جس سے کفار قریش پیغمبر خدا کو یاد
 کیا کرتے تھے) بھی زندہ ہیں؟ ابن ابی طالب کو تو ہم نے اپنی آنکھوں
 سے دیکھا ہے، وہ تو موجود ہیں۔ اس پر حضرت علیؑ نے ہی پکار کر
 جواب دیا کہ ہاں قسم اُس کی جس نے اُن کو حق کے ساتھ بھیجا ہے۔ یقین
 مانو کہ وہ تمہاری بات خود سن رہے ہیں۔ اُس نے کہا اچھا تو سنو کہ
 تمہارے مقتولین میں کچھ مثل کیے گئے ہیں۔ بخدا میں نے اس کا حکم نہیں
 دیا تھا اور نہ اس سے منع کیا تھا۔ اور اب ہمارے تمہارے درمیان آئندہ
 سال اسی مہینہ میں بدر کے میدان میں مقابلہ ہو گا۔ ابن قتیبہ نے مجھے
 بتایا تھا کہ اُس نے محمد کو قتل کیا ہے مگر تم میرے نزدیک ابن قتیبہ سے
 زیادہ سچے ہو۔

بھائی کی لاش پر مہین کی آمد

شہر کے اندر جناب حمزہ کی شہادت کی خبر پہنچ گئی تھی جسے سن کر

جناب صفیہ خواہر جناب حمزہ میدان اُحد کی طرف روانہ ہو گئیں۔ رسول
کو اس کا علم ہوا۔ پہلے تو آپ نے اُن کے صاحبزادے کو بھیج کر روکنے کی
کوشش فرمائی کہ وہ اپنے بھائی کی لاش اس عالم میں نہ دیکھ سکیں گی،
مگر جب انہوں نے کہا کہ مجھے تو معلوم ہو چکا ہے کہ اُن کی لاش کی کیا
کیفیت ہے اس لیے مجھے روکنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ تو آپ نے
یہ اہتمام فرمایا کہ اُن کے آنے سے پہلے حمزہ کی لاش پر چادر ڈال
دی جائے، پھر بھی پیر کھلے رہ گئے تو انہیں کھانس اور پتے جمع
کر کے چھپا یا گیا۔ صفیہ جب لاش پر آئیں اور دعائے مغفرت کر کے
واپس ہونے لگیں تو ڈاڑھیں مار مار کر رونے لگیں۔ اس موقع پر
خود پیغمبر بھی اُن کے ساتھ شریک ماتم تھے اور شدت کے ساتھ
گرہ فرماتے تھے۔

ایک خاتون کا جذبہ ایمانی

بنی نجاہ کی ایک ضعیف العمر خاتون جن کے باپ، شوہر اور
بھائی تینوں اُحد میں شہید ہو گئے۔ وہ پیغمبر خدا کے قریب آئیں جب
کچھ مسلمان آپ کے پاس آچکے تھے اور پیغمبر کو گھیرے ہوئے تھے،
انہوں نے بے تابانہ کہا ارے رسولؐ زندہ ہیں؟ لوگوں نے کہا
ہاں۔ رسولؐ زندہ ہیں، کہنے لگیں مجھے ایک نظر رسولؐ کو دیکھ لینے دو۔

لوگوں نے جو حلقہ کیے ہوئے تھے راستا دیا۔ بس وہ آئیں اور کہنے لگیں
آپ زندہ ہیں تو سب مصیبتیں اس کے بعد آسان ہیں۔

عبرتِ ناک

ظاہری آنکھیں تو پیغمبر کے ساتھ رہنے ہی کو دیکھتی ہیں اور اسی
کو اپنی عقیدت کا معیار بنا لیتی ہیں۔ چہ جائے کہ پھر پیغمبر کی نصرت
میں جنگ کرنا۔ اس کے دو ہی نتیجے سمجھ میں آتے ہیں۔ زندہ نہ ہے تو
غازی اور مر گئے تو شہید اور جب شہید ہوئے تو حسن انجام میں شک
ہی کیا، مگر چپک دار پردوں کے پیچھے کیسی تاریکیاں چھپی ہوتی ہیں
اسے جنگ اُحد نے دو مثالوں کی شکل میں پیش کیا ہے۔ ایک میں
غازی کی نقاب کشائی ہوئی ہے اور دوسرے میں ظاہری طور پر
ایک شہید کی۔

پہلا واقعہ عاظم بن امیہ بن رافع کا ہے جو ایک سن رسیدہ
آدمی تھا اور ظاہر ہے کہ جنگ اُحد میں جو ہجرت کے تیسرے ہی سال
ہوئی ہے جو مسلمان موجود ہو وہ کسی نہ کسی درجہ تک سابقین ہی میں
محبوب ہو سکتا ہے۔ اس کا جوان فرزند یزید بن عاظم معرکہ
کارزار میں زخمی ہو گیا اور گھر لاتے لاتے اس کی حالت خراب ہو گئی۔
تمام مسلمانوں نے اُسے جنت کی بشارت دینا شروع کی۔ عاظم

بولا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان بشارتوں میں کوئی اصلیت بھی ہے یا نہیں؟ میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ اس بھولے بھالے جو ان کو تم لوگوں نے دھوکا دے کر بے کار جان لی اور مجھے اس ضعیفی میں اُس کا داغ دیا۔

دوسرا شخص قزمان مسلمانوں کی جماعت میں شامل تھا اور روز اُحد اُس نے سخت جنگ کی اور آٹھ فوٹو مشرکین کو قتل کیا۔ آخر زخمی ہو کر گرا، اور اُسے اُٹھا کر معرکہ جنگ سے لے گئے۔ مسلمانوں نے کہنا شروع کیا کہ لے قزمان جنت مبارک ہو۔ وہ کہنے لگا کہ تم مجھے کیا بشارت دیتے ہو۔ میں نے تو اپنی قوم کی حمایت میں جنگ کی اور ایسا نہ ہوتا تو کبھی جنگ نہ کرتا۔ اس کے بعد جب زخم کی تکلیف زیادہ ہوئی تو اُس نے اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا اور اپنی شہرگ کو قطع کر دیا جس سے خون بہنا شروع ہوا۔ اس طرح خودکشی کر کے اُس کی زندگی کا خاتمہ ہو گیا۔

ان مسلمانوں کے ساتھ ایک یہودی کا کردار بھی یاد رکھنے کا ہے۔ اس کا نام مخیرق تھا۔ جب اُحد میں جنگ کی حالت دگرگوں ہوئی اُس نے یہودیوں سے کہا کہ تمہیں محمدؐ کی حمایت لازم ہے۔ اُنہوں نے کہا آج ہفتہ کا دن ہے جس میں ہم کوئی کام نہیں کرتے۔ اُس نے کہا ہفتہ و فتنہ کچھ نہیں۔ یہ کہہ کے اُس نے ہتھیار لگائے اور چلتے وقت کہا کہ اگر میں قتل ہو جاؤں تو میرا تمام مال محمدؐ کا ہے، وہ جو چاہیں کریں، اور میدان میں پہنچ کر جنگ کرنے لگا۔ یہاں تک کہ رسولؐ کی حمایت میں قتل ہو گیا۔

دفن شہداء

ابن الوردی نے لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے پہلے تو حمزہ کی نماز جنازہ پڑھائی اور سات تکبیریں کہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ فضیلت کے لحاظ سے میت کے لیے دعا و استغفار کے ساتھ تکبیروں میں اضافہ ہوتا ہے۔ پھر دو سے مقتولین کسی کسی لاکر حمزہ کے پہلو میں رکھے جاتے تھے اور حضرت حمزہ کی شرکت کے ساتھ ان سب کی نماز جنازہ پڑھاتے تھے۔ اس طرح سے تمام مقتولین کی نماز پڑھائی اور مجموعی طور پر بہتر مرتبہ نماز ہوئی جن میں سے ہر ایک میں حمزہ شریک تھے۔ پھر حمزہ کو علیحدہ دفن فرمایا اور دو شہیدوں کو جو عمرو بن جموح اور عبداللہ بن عمرو بن حرام تھے، حضرت نے فرمایا ان میں زندگی میں بڑا اتحاد تھا لہذا ان دونوں کو ایک قبر میں دفن کر دو۔ اور تمام شہداء کو علیحدہ ایک ساتھ دفن کیا۔ ایک روایت ہے کہ کچھ لوگ اپنے مقتولین کو اٹھا کر مدینہ لے گئے اور وہاں دفن کیا، پھر پیغمبر نے منع فرمایا اور کہا کہ جہاں ان کا مقتل ہے وہیں ان کا مدفن ہونا چاہیے۔

مراجعت

پہلے صورت حال پر روشنی ڈالی جا چکی ہے کہ اختتام جنگ

ایسے عالم میں ہوا تھا کہ اب دونوں جماعتوں میں سے کسی میں مقابلہ
 کی سکت نہ تھی، چنانچہ پیر ابوسفیان نے رسول اللہ کے جائے
 قیام کے قریب آکر اعلان کیا کہ اب ہم سے تم سے مقابلہ آئندہ سال
 بدر میں ہوگا۔ رسول خدا نے اپنے اصحاب میں سے کسی سے کہا کہ کہہ دو اچھا
 یہی ہمارے بجائے درمیان وعدہ رہا۔ اس پر ابوسفیان واپس
 چلا گیا مگر بہ ظاہر اسباب بعید سہی پھر بھی امکان اس کا تھا کہ یہ جنگی
 سیاست کا کوئی کرتب ہو اور غفلت میں پھر حملہ ہو جائے۔ اس لیے
 احتیاطاً پیغمبر خدا نے حضرت علی بن ابی طالب کو بھیجا کہ ان کے پیچھے
 جاؤ اور دیکھو کہ یہ کیا کرتے ہیں۔ اگر یہ کوئی گھوڑوں کو ساتھ لیے جا رہے
 ہوں اور خود اونٹوں پر سوار ہوں تو یقین کر لینا چاہیے کہ وہ مکہ کی طرف
 واپس جا رہے ہیں اور اگر گھوڑوں پر سوار ہوں اور اونٹوں کو خالی ساتھ
 رکھا ہو تو سمجھنا چاہیے کہ مدینہ پر حملہ کا ارادہ ہے۔ پھر مجھے فوراً مدینہ
 جا کر ان کا مقابلہ کرنا ہے۔ حسب ہدایت حضرت علیؑ گئے اور صورت
 کو پہلی ہی شکل میں پایا اور اپنے واپس آکر پیغمبر کو اطمینان دلا دیا کہ
 وہ اب جنگ کا ارادہ نہیں رکھتے اور بالکل واپس جا رہے ہیں۔
 یہ اطمینان حاصل ہونے کے بعد پیغمبر خدا نے بھی مدینہ کی طرف
 مراجعت فرمائی۔

شہداء کا ماتم

مؤرخ ابن جریر کی روایت ہے کہ حضرت پیغمبر خداؐ بنی عبدالاشہل اور بنی ظفر کے مکانات کی طرف سے گزرے جو انصار کے دو قبیلے تھے تو حضرتؐ نے سنا کہ عورتیں اپنے عزیزوں پر جو جنگ اُحد میں شہید ہوئے نوہ و ماتم کر رہی ہیں۔ اس سے خود پیغمبر خداؐ کی آنکھیں اشک بار ہو گئیں۔ پھر فرمایا :-

لكن حمزة لا بواكى مگر حمزہ پر رونے والیاں
لہ۔ نہیں ہیں۔

سعد بن معاذ اور اسید بن حضیر دونوں صحابی جو انصار میں سے تھے واپس ہوئے تو انھوں نے خواتین کو ہدایت کی کہ وہ جائیں اور عم رسولؐ کا ماتم کریں۔

علامہ طبرسی لکھتے ہیں کہ یہ تمام خواتین حضرت فاطمہ زہراؑ کے پاس آئیں اور آپ کو جناب حمزہؑ کا پر سادیا۔ رسول خداؐ جب مسجد میں تشریف لے جانے لگے اور حضرت فاطمہ زہراؑ کے دروازے پر پہنچے تو رونے کی آواز سنی۔ آپ نے ان خواتین کے لیے دعا کی خیر کی اور فرمایا تم نے بہرہ دہی و غم خواری کا حق ادا کیا۔

قدیم ترین مؤرخ ابن سعد کا تب و اقدی نے لکھا ہے کہ اس کے

بعد خواتین انصار میں یہ رسم جاری ہو گئی کہ جب کسی کا کوئی عزیز دنیا سے اٹھتا تھا تو پہلے حلیزہ کا نام لے کر روایا جاتا تھا، پھر اپنے مرنے والے پر گریہ ہوتا تھا۔

نبی و علیؑ کی تلواریں فاطمہ زہرا کے ہاتھ میں

عام تصور یہ ہے کہ حضرت پیغمبر خدا نے بہ نفس نفیس کبھی جنگ نہیں فرمائی مگر یہ جنگ اُحد کے علاوہ اور دو سکر غزوات کی حد تک تصور درست معلوم ہوتا ہے، مگر جنگ اُحد میں پہلے بھی ذکر آچکا ہے کہ حضرت رسولؐ نے جب کہ آپ کے پاس سوا علیؑ کے جو قلب فوج میں علم داروں کے قتل کی مہم میں متصرف تھے کوئی نہیں رہ گیا تھا تو پیغمبر خدا نے خود بھی جنگ فرمائی۔ آپ کے ہاتھ سے ایک زخمی ہو کر ہلاک ہونے والے کا ذکر بھی آچکا ہے۔ اب اس کا مزید ثبوت تاریخ سے ملتا ہے کہ جب آپ مدینہ واپس ہوئے اور بیت الشرف میں داخل ہوئے تو آپ نے اپنی تلوار حضرت فاطمہؑ کو دی اور فرمایا کہ بیٹی! اس سے اس خون کو جو اس پر ہے دھو کر اسے صاف کر دو اور حضرت علیؑ نے بھی اپنی تلوار حضرت فاطمہ زہراؑ کو دی اور فرمایا اسے بھی دھو دینا کہ بخدا اس نے میرے ساتھ آج بھی وفاداری کی، اس موقع پر دیوان حضرت علیؑ میں چند شعر بھی وارد ہیں جنہیں مؤرخ

ابن جریر نے ان الفاظ میں درج کیا ہے کہ

زعموا ان علی بن ابی طالب لوگ خیال کرتے ہیں کہ جب علی بن
حین اعطی فاطمة علیہا ابی طالب نے حضرت فاطمہ کو اپنی تلوار
السلام سیفہ قال :- دی تو یہ کہا :-

”زعموا“ کی لفظ اگرچہ ضعف روایت کا پتہ دیتی ہے اور معلوم
ہوتا ہے کہ مؤرخ کو اس کی صحت پر اطمینان نہیں ہے مگر اس سے یہ تو
ظاہر ہی ہوتا ہے کہ یہ اشعار چوتھی صدی ہجری میں جو طبری کا زمانہ
ہے شہرت حاصل کر چکے تھے اور اس لیے ان کی قدامت میں شبہ
نہیں ہے۔ وہ اشعار حسب ذیل ہیں :-

افاطمہ ہا ک السیف غیو ذمیم فلس تدر عدیدا ولا یملیم
لعمری لقد قاتلت فی حب حمل و طاعتت بالعباد رحیم
وسیفی بکفی کالشہاب اہزہ اجدا بہ من عاتق و صمیم
فما زلت حتے فضی ربی جو ۴۴ وحی شفینا نفس کل حلیم

(یعنی) اے فاطمہ! تو یہ تلوار جس کی کوئی نہ سمٹ نہیں ہو سکتی کہ میں نے
پریشانی ہونے والا ہوں، نہ مضطرب۔ قسم ہے کہ میں نے جنگ کی
ہے پیغمبر کی محبت اور پہ در دگار عالم کی اطاعت میں، اور میری تلوار
میرے ہاتھ میں مثل شہاب ثاقب کے تھی جس کو میں حرکت دے کر
بڑے بڑے مردان جنگی کا خاتمہ کر رہا تھا، تو برابر میں مقابلہ کرتا رہا

یہاں تک کہ پردرد گارنے اُن کے دستوں کو منتشر کیا اور دلوں کو اطمینان
نصیب ہوا۔

غزوہ حُمراء الاسد

مؤرخین کا بیان ہے کہ مدینہ میں واپسی کے بعد دوسرے ہی
دن یعنی روز یکشنبہ ۱۶ شوال کو جناب رسالت مآب صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ ہم دشمن کے تعاقب میں جائیں گے
اور وہی ہمارے ساتھ چلیں جو کل کے معرکہ میں موجود تھے۔ چنانچہ
تمام جنگ احد میں شریک ہونے والے مسلمان جن میں بہت سے زخمی
تھے اور اُن کے پاس سوار ہونے کے لیے مرکب تک نہ تھے، اس
ارشاد کی تعمیل میں حضرت عکرمہ کے ساتھ روانہ ہوئے اور حضرت ان کے
ساتھ حُمراء الاسد تک جو مدینے سے آٹھ میل ہے تشریف لے گئے
اور وہاں تین دن ٹھہرے رہے مگر مشرکین تو مکہ کی طرف جا چکے تھے
لہذا آپ تین دن وہاں ٹھہرنے کے بعد مدینہ واپس ہو گئے۔

کہا جاتا ہے کہ یہ اقدام صرف یہ دکھلانے کے لیے تھا کہ ہم کل کے
واقعہ سے ہمت نہیں ہائے ہیں اور ہم نہیں لڑنے کی سکت باقی ہے۔
مگر اختتام جنگ کی جو صورت پہلے درج ہو چکی ہے اور وہ خود
انہی مؤرخین نے لکھی ہے کہ دونوں طرف سے قول قرار ہو گیا کہ

اب آئندہ سال مقابلہ ہو گا۔ اس کے بعد ہمیں درایتی طور پر یہ حکایت
 ناقابل قبول معلوم ہوتی ہے۔ نیز کل مسلمانوں سے جو عملی کمزوریاں
 نمایاں ہوئیں وہ اتنی زیادہ نمایاں ہیں کہ اس کے بعد اس طرح کا
 کوئی نمائشی مظاہرہ کچھ موزوں معلوم نہیں ہوتا۔

اس کے علاوہ جب کہ پیغمبر خدا حضرت علیؑ کو بھیجا کہ یہ اطمینان
 کر چکے تھے کہ مشرکین مکہ چلے گئے ہیں اور واپسی کا ارادہ نہیں رکھتے
 تو پھر اس طرح کی نمائش ہمیں تو شان رسالت کے مطابق بالکل
 معلوم نہیں ہوتی۔ اس لیے ہم اس کی تصدیق سے قاصر ہیں۔

ہمارا خیال تو یہ ہے کہ یہ روایت خوش عقیدہ مورتوں نے
 وقوع میں آئی ہوئی کمزوری کو چھپانے اور مسلمانوں کی وفاداری کو
 امکانی حد تک پایہ ثبوت کو پہنچانے کے لیے تصنیف سرمای
 ہے۔ والسلام

علی نقی انقوی

۷ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

(لکھنؤ)

ہدایہ برائے کتب خانہ و عمدة العلماء

بملاحظہ ایصال ثواب

سید محبوب علی و سید حماد علی مرحومین

پیران سید شمس علی مرحوم

سید داؤد صفی پور ضلع اتار

تاریخ اسلام حصہ دوم

فہرست عناوین

صفحہ	
۲	۱ - تقاریر
۳ تا ۲	۲ - رسول خدا کا مدینہ میں ورود اور آپ کا استقبال
۳ تا ۳۶	۳ - ہجرت کی تاریخی اہمیت
۲۷	۴ - ہمدردوں کی وفات
۲۸ - ۲۷	۵ - بنی سجا کا فخر
۲۹	۶ - ہاجرین کی بحالی

صفحات	
۳۰ - ۳۱	۷ - اصحابِ صُفّہ
"	۸ - مواخات
۳۱ - ۳۲	۹ - یہودیوں سے معاہدہ
۴۲	۱۰ - اذان و اقامت کی تشریح
۴۳	۱۱ - نماز کی چار رکعتیں
۴۵ - ۴۶	۱۲ - آغاز جہاد اور اس کے اسباب
۵۸ - ۶۵	۱۳ - بدر سے پہلے کی آویزشیں اور ان کی نوعیت
۶۶	۱۴ - جنگ بدر
۶۷ - ۷۱	۱۵ - سبب جنگ
۷۲ - ۸۲	۱۶ - افسانہ غارت گری کی بنیاد
۸۵	۱۷ - سلاطین بنی امیہ کی مزید خاطر داری
۸۶ - ۹۱	۱۸ - صحابہ کا امتحان اور مقداد کی مجاہدانہ تقریر
۹۲ - ۱۰۲	۱۹ - حالات جنگ
۱۰۳، ۱۱۰	۲۰ - نتیجہ جنگ، مشرکین کی شکست اور ان کے مقتولین کی کثرت و اہمیت
۱۱۱ - ۱۲۳	۲۱ - جنگ کے بعد

صفحات	
۱۲۵-۱۲۴	غزوہ بنی قینقاع - ۲۲
۱۲۶	عقد حضرت سیدہ عالم - ۲۳
۱۳۰-۱۲۷	اس سال کے دوسرے واقعات - ۲۴
۱۳۱-۱۳۲	غزوہ سویق - ۲۵
۱۳۳-۱۳۵	سیرہ چھوٹے واقعات - ۲۶
۱۳۴-۱۳۷	سبط اکبر کی ولادت - ۲۷
۱۳۸-۱۵۳	جنگ احد - ۲۸
۱۵۵-۱۶۵	مسلمانوں کا مال غنیمت پر ٹوٹنا اور جنگ کا بگڑ جانا - ۲۹
۱۶۶-۱۷۱	وفاداروں کے کارنامے - ۳۰
۱۷۱-۱۷۴	پیغمبر خدا پر حملوں کی شدت - ۳۱
۱۷۷-۱۸۹	حضرت علی بن ابی طالب کا بمشال کارنامہ - ۳۲
۱۹۰-۱۹۳	جنگ کے بعد - ۳۳
۱۹۴	بھائی کی لاش پر بہن کی آمد - ۳۴
۱۹۵	ایک خاتون کا جذبہ ایمانی - ۳۵
۱۹۶-۱۹۷	عبرت ناک - ۳۶

صفحہ
۱۹۸-۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱-۲۰۲

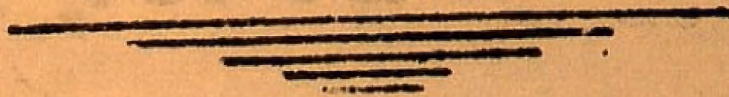
۲۰۳-۲۰۴

۳۷- دفن شہداء اور مراجعت

۳۸- شہداء کا ماتم

۳۹- نبی اور عائشہ کی تلواریں فاطمہ زہراء کے ہاتھ میں

۴۰- غزوہ حمرار الامس





صرف ڈائریٹل ہندوستان پرنٹنگ پریس فون نمبر ۲۹۷۲۷ گولہ گنج لکھنؤ میں چھپا